

قال الله تبارك وتعالى ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلين يقبل منه
وهو في الآخرة من الخاسرين .

بسم الله الرحمن الرحيم

« هذه »



رسالة المعجزة والاسلام

في أصول الدين وفروع الدين

✽ تصنيف العلامة الكبير والفقير الشهير اسناد البشر والعقل ✽

✽ الحادي عشر سيد العلماء المتبحرين وسند الفقهاء ✽

✽ والمجاهدين حجة الاسلام والمسلمين آية الله ✽

✽ في العالمين السيد ميرزا محمد هادي الحسيني ✽

✽ الخراساني عالم كربلاء المشرفة ✽

(منع الله المسلمين ببركات وجوده)

(ونفع المؤمنين بفيض خيره)

(وجوده آمين)

✽ ويلوها رسالة الاجاميات في الفروع والفقيهية ✽

بإجازة العلمية في النجف الأشرف لصاحبها الشيخ محمد ابراهيم الكنتي

كتا بين أصولية علمية وفروعية عملية ولنقدم بعض مسائل الاجتهاد والتقليد (مسألة) الاجتهاد استنفاغ الوسع في استنباط الحكم شرعي عن ادلتها التفصيلية وهي الكتاب والسنة والأجماع والعقل البديهي ويحرم التقليد على المجتهد نعم يشترط في جواز تقليده أمور (ا) الاسلام (ب) الايمان بان يكون اما ميا اثني عشر يا (ج) العدالة قوة قدسية تمنع عما يبلى به من المعاصي الكبيرة والاصرار على الصغيره وخلاف المروءة وتثبت بحسن الظاهر للمعاصر الكاشف ولوطننا عنها وبالبينة او الشياخ العامي والفرق بينها وبين العصمة انها تمنع عن القبايح مطلقا مع أي داع يفرض (د) ان لا يكون متجزيا بل يكون له قوة الاستنباط في أي مسألة (هـ) أن يكون أعلم أي الاقوى على الاستنباط والاعرف بالقواعد ومدارك المسئلة واحضر للشباب والنظام وأزكى فهمها واسرع انتقالا ويثبت بالبينة والشياخ العامي ومراجعة كتبه وفتاويه (و) الاحوط اعتبار الحرية والدكوره وطهارة المولد .

(مسألة) لا يجوز تقليد الميت ابتداءا اجماعا واما البتاء على تقليده فالاحوط ان لم يكن أقوى الرجوع الى الحي في الواقع الآتية (مسئلة) التقايد تعلم الحكم الشرعي للعمل من المجتهد او كتابه المعتبر او من يوثق بغيره (مسألة) لا يجوز العدول بعد العمل التقليدي الى المساوى فضلا الى المنفرد نعم يجب العدول الى الاعلم حتى في اعماله السابقة وكذا من عمل بلا تقليد (مسألة) اذا اتفق المجتهدون لا يجب تعيين



AR6765

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد الله ربّي المعبود واجب الوجود وواهب كل خير وجود واصلّي واسلم
على النبي المحمود والوصي المسعود محمد وعلي وبقية عترته اصول دينه
وفروع يقينه ودلائل بعثته وبراهين شرعته الذين أذهب الله عنهم الرجس
وطهرهم تطهيرا صلى الله وملائكته عليهم وساموا تسليما كبيرا كبيرا .
أما بعد فإنه لما انتشر كتاب أصول الشيعة بن أهل الشريعة
وانتفعوا بحمد الله ببراهينه المنيعه وبانائته الرفيعة ولكنه كان كعلم
على علم الثريا لا تناله الا رجال من فرس سنائي جمع من الافاضل الكملين
ان احمره بلسان عربي مبين لينتفع به ان شاء الله عموم المؤمنين ويكون
خير ذخيرة ليوم الدين امين يا أرحم الراحمين .

(مقدمة)

يجب على كل انسان عاقل بالغ تحصيل اليقين باصول الدين ومن
الأدلة والبراهين ولا يمكنني بالتقليد نعم يكفي الدليل الاجمالي ولو بلسان
عامي دون الاصطلاحات العلمية ثم العلم بالفروع الفقهية والاجتهاد او
التقليد او الاحتياط بما يتطعم ببرائة الذمة فوضعنا هذا المختصر على

(مقدمة) 15/1/14

وبذلك فيه مشروطا بحصول اليقين فلا يجب تحصيله فلا يهمننا بيان
 ما القسم وانما عقد الكلام على الاول وهو خمسة التوحيد والعدل
 نبوة الشخصية والامامة كذلك والمعاد ولكن منها أصول الدين
 هي الثلاثة المفصولات ومنها أصول المذهب وهما الاثنان الفاصلان فمن
 يعلم باي من الاولى لم يكن مسلما اجماعا وينتفى عنه اثاره قطعاً وان لم
 يكن كافرا الا بالاجحود جزائه جهنم والخلود في العقاب ولا يستحق
 مد الثواب الا بالايمن ومحصلة الاخير ان فهذا الكتاب يشتمل على
 ستة مقاصد (الاول) وهو افضل المطالب واسنى العقائد فيما يتعلق
 بواجب تعالى من وجوب ذاته وامتناع عدمه ازلا وابداً وانه مبدأ
 في سواه ووحدانيته وعدله وسائر صفاته الجمالية والجلالية ففيه مقامات
 المتنام الاول | يجب العلم بوجود الواجب لذاته وانه صانع العالم وكل
 سواه من الممكنات فكل ممكن لا بد وان يستند اليه وانه اوجده ولو
 سائل (فاعلم) ان الادلة والبراهين على هذا الامر فوق حد الحصر
 والاحصاء ولا يحتاج الى تجسيم الفحص والاستقصاء بل يمكن ان نقول
 ان التصديق الاجمالي بوجود المبدء للعالم ضروري جبلي يحكم به العقل
 فطري بلا كلفة نظر وزهمة فكرر بل يذعن بذلك بمجرد التصور
 صرف التوجه وما ترى من انكار بعض الكافرين فانما هو لجأج
 منافي لا الجحد العقلاني كما يشير اليه قوله تعالى (جحدوا بها واستيقنتها
 أنفسهم وقال تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها) ولما كان ثبوت الصانع
 من غاية ظاهره غير قابل للانكار اتفق عليه جميع عقلاء العالم وعاماه

التقليد (مسئلة) لا تقليد في المعلومات ولا في الموضوعات العرفية ولا يعتبر رأي المجتهد فيها الا شهادة (مسئلة) اذا قلد من يحرم البقاء فأت فليس له أن يقلد من يجوز البقاء بل يجب العدول ولو في هذه المسئلة (مسئلة) اذا تبدل رأي المجتهد او انتفى عنه أحد الشروط غير الحيوة وجب العدول الى رايه الآخر او مجتهد آخر كما يجب على المجتهد الاعلام بذلك ان لم يحصل الشرط (مسئلة) يجوز النبعيض في التقليد مع عدم اعزاز الاعلامية بل يجب مع اختلافها ما لم ينجر الى المخالفة القطعية كما اذا اتى احدهما بظاهرة الغسالة والنعدد والآخر بالنجاسة والمرة فلا يجوز التطهير بالغسالة مرة لاتفاقهما على بقاء النجاسة وبطلان الوضوء والصلوة معها (مسئلة) لا يجوز الافتاء والتضيء لفاقد الشرائط والاحوط عدم انرايع الا لدى العلم مع التيسر (مسئلة) لا يجب على المجتهد الافتاء بل له الا ككتفاء ببيان الاحتياط الا مع وقوع العاصي في الحرج نعم ليس له السكوت راسا مع السؤال وكذا حال العلم (مسئلة) اذا شك فيما مضى من عمله انه كاف بتقليد ام لا أو في تقليده كاذ صحيحا أم لا بنى على الصحة .

« الكتاب الاول »

اسم الدين علم فلم يجب شرعا العلم به لذاته وهو نظري ينوقف على تيب أمه ومطلوبة مؤدية اليه وهي على قسمين (الاول) ما يكود^١ « ذعان الجيبي به وعقد القلب عليه واجبا مطلقا (الثاني) ما يكود^٢

ونحن أقرب إليه من جبل الوريد) فلا يعقل أن ينظر العقل الى الله تعالى الا بواسطة العلام والآثار والوجه والاعتبار .

ولذلك منعنا قول من يقول ان الله علم شخص على الاصح بل انما هو كاسم الذي لا يخرج منه الا اليه وقد حققناه في مباحثنا الاصولية ميرها ثم ان للعقلاء في كيفية اقامة البرهان على ثبوت الصانع مسلكين يمكن الاثبات بالطرق المنجزة الى لزوم الدور والتسلسل فاذا أبطلت المطلوب ويمكن اثباته بطرق غير منتهية الى الدور والتسلسل فلا نأج النظر بتلك الطرق الى تجشم ابطالها وهذا مسلك الصديقين وهو نهر وأقرب وأمتن وأقوم وكلما ذكر في القرآن من البراهين الحكيمة كلها من هذا القبيل وان امكن استخراج سائر البراهين العقلية من القرآن فبعض مقدمة أو مؤخرة مثلا في قوله تعالى .

(لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا) يقرر انه لو تعدد الالهة لكانت ككنات ولازم الامكان النقص والتراحم فلعل بعضهم على بعض وللزوم دور والتسلسل وهما من المحال فلزم فساد السموات والارض وانعدامهما غير ذلك مما فصلناه في كتبنا الكلامية وحققناه في رسالة الانتقاد .

(اما المسلك الاول)

ونقول من ابدى البديهييات وابدء الضروريات تصور الوجود والعدم التصديق بانهما تقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان فينتج ان كلما فرض ان يكون موجودا واما أن يكون معدوما فان كان موجودا فاما

بني آدم وحكماء البشر وكل ذي سمع وبصر فتدري جميع الفرق المختلفة
 في افطار الارضين والافاق مع كمال المبائنة والمنافرة في المشرب والمذاق
 والطباع والاخلاق مجمعين على هذا المطلب بالاتفاق بلا سبق مراودة بينهم
 والاطلاع وعلى هذا الوفاق والاتحاد أفراد البشر من قديم الدهر الى ابدا
 الابد (لكل وجهة هو مولياها اينما تولوا فثم وجه الله) نعم الطرق الى الله
 بعدد نفوس الخلائق يذهب كل أحد بطريق يخصه وتعدد السبل
 لا يناقض وحدة ما اليه الوصول كالخطوط الخارجة من مركز الدائرة
 الى المحيط وان كان بعضها مستقيما وبعضها معوجا كما اخبر تعالى عز
 الوثنين (ما نعبد هم الى ليقربونا الى الله زلفى) فالخطى اما ان
 في التطبيق او أخطأ وقصر في الطريق بل العاقل العارف يستحي من
 التفوه بهذا العنوان واقامة البرهان لعدم لياقة الشك وفابلية التردية
 في معرفة واجب الوجود الا ما يكون من باب ايقاظ النائم وتنبية الغافل
 فقد قال عز من قائل (افى الله شك فاطر السموات والارض)
 وربما يكون الشيء من فرط الظهور ووفور النور كانه بنوع من
 الاختفاء مستور الا ترى ان كل عين ترى الهلال بل البدر في ليلة الكمال
 ولكن لا يقدر البصر على النظر الى الشمس سيما عند الزوال الا ان
 يسترها الغبار او تحتف بالاغيار أو يرى صورتها في الماء او المنام ولذلك
 امنع تصور العقل ونظر الفكر الى ذات الباري فإظنك ببصرك القاصر
 ديدن خورشيد نتوان جز در آب ديدنه آب ارد چه بيند افتاب
 فان شرط الابصار بعد المراتى ولو في الجملة ولا بعد المعاول عن العباد

(في بيان ملازمة عدم الواجب للدور او التسلسل) — ٩ —

فلاستلزامه الجمع بين التقيضين ولأن المفروض إباطه ذاتا عن العدم وما يكون بالذات لا يتخلف عنه فهذا هو الواجب واما ان لم يكن بذاته موجوداً ولا آبيا عن العدم بل كان كل من الوجود والعدم بالنسبة الى ذاته على السواء فهو محتاج الى غيره ولا يعقل ان يؤثر نفسه فيه لأنه بذاته لا يقتضى الوجود والا لكان بذاته آبيا عن العدم ولا نعى بالواجب الا ذلك ان قلت فرق بين الواجب وبين الممكن المؤثر في وجود نفسه فان الواجب موجود بذاته ولا يحتاج في وجوده الى شئ حتى بالنسبة الى ذاته بمعنى انه يمنع ان يكون ذاته مؤثرا في وجود ذاته فهو موجود بلا تأثير مؤثر فيه اصلا فهو الغنى بالذات وكذلك الممتنع حيث أنه معدوم بذاته لم يؤثر في عدمه شئ وهذا بخلاف المفروض ممسكنا اثر في وجود نفسه قلت هذا المفروض اما ان يجوز عليه العدم بالنظر الى ذاته او لا يجوز (والثاني) هو الواجب فيمنع تأثير ذاته في وجوده كما سلمت فيما سئلت (والاول) لا يعقل أن يؤثر في وجود نفسه لأن المفروض انه يجوز عليه العدم بالنظر الى ذاته فذاته بالنسبة الى الوجود والعدم على السواء فاذا وجد لا بد وان يكون له مؤثر اثر فيه واوجده والا لزم ترجيح أحد المتساويين على الآخر من غير مرجح وهو محال بالضرورة فنبت ان الموجود ان كان ممتهنا احتاج الى غيره وذلك الغير لا يكون ممتهنا لأن الممتنع معدوم والعدم لا يؤثر في شئ بالضرورة بل وجب أن يكون موجودا فان كان واجبا ثبت المطلوب والا لممكننا محتسجا الى غيره والا فلا لم يخرج

أن يكون بذاته وأما أن يكون موجوداً لا بذاته وكذلك المعدوم
فهناك فروض أربعة (الأول) الموجود بذاته وهو الواجب تعالى
لأن الوجود يكون لازماً لذاته ويستحق حمل الموجودية عليه ويمتنع
عدمه بما هو هو (الثاني) ما يقابله وهو المعدوم بالذات وهو الممتنع
ويكون العدم لازماً ذاتياً لا ينفك عنه فهو المعدوم بما هو هو لا بغيره
(الثالث) ما لا يكون بذاته موجوداً ولا معدوماً بل يكون كل
من الوجود والعدم له بغيره فهذه هي الجهات الثلاث التي لا تتحول أي
قضية عنها يعني كل محمول ينسب إلى أي موضوع فلا بد أن يوجه
إما بالوجوب أو الامكان أو الامتناع وإن شئت قلت كل أصراً ما أن يكون
موجوداً أولاً وهو المعدوم وكل منهما إما أن يكون بذاته آياً عن
القيض أولاً فالوجود الآبي عن العدم هو الواجب والعدم الآبي عن
الوجود هو الممتنع والذي لا يابى شيئاً منهما هو الممكن (إذا عرفت
ذلك) فنقول لا ريب في وجود شيء بالضرورة فالعدم المطلق ممتنع
بالضرورة فذلك الموجود إن كان واجباً فهو المطلوب وإلا لكان ممكناً
ولا يكون ممتمناً لأن الممتنع ما يابى عن الوجود وقد فوض إلى
موجود (هـ) فان كان ممكناً وجب انتهائه إلى الواجب وإلزام
لزم الدور أو التسلسل وهما محال فاللزوم مثله فبهننا دعويان ببيان
الملازمة وبطلان الدور والتسلسل (أما الأولى) فهي ضرورة أن
تربية منها فإن الموجود إن كان بذاته آياً عن العدم كان غنياً عن المؤثر
لأن امتناع تأثير غيره فيه إما وجوداً فلا يه تمصيل للحاصل وإما عدماً

منها اذا كان واجبا انقطعت السلسلة عن الاتصال بما فوقه واذا كان
ممتنعا انقطعت عن الطرفين الى غير ذلك من الاحكام اذا تمهيد
هذا فنقول ان جميع أجزاء هذه السلسلة بحيث لا يشذ عنها جزء
ولا يبقى منها شيء ممكن وطبيعة الامكان سارية فيها وهذا حكم
صحيح ضروري على المفروض ~~ص~~قولنا كل فاعل مرفوع وكل
ماء مبلول وكل ممكن محتاج الى غيره فجميع هذه السلسلة دورية
كانت أولا محتاج الى غيره الخارج عنها وهو الواجب والا فلم
كان ممكنا كان داخلا في السلسلة ومحتاجا لا محتاجا اليه فكل ان
الموجود أولا كان محتاجا الى غيره لامكانه فجميع علله محتاجة
الى غيرها لامكانها ان قلت ان الانتهاء الى الواجب ينافي الدور
والتسلسل المفروض فيكون خلفا محالا قلت هذا محال نفاً ولم
من الحكم بسريان الامكان في اجزاء هذه السلسلة فليكن ذلك
محالا فنثبت امتناع السلسلة الامكانية دورية كانت أولا فوجب
الانتهاء الى الواجب وهو المطلوب

« واما بطلان الدور مستقلا » فمن وجوه (الاول) انه
يلزم تأثير الشيء في نفسه وهو محال والا لم يحتج المفروض أولا
الى غيره (هـ) بان الملازمة ان المؤثر في المؤثر في شيء
مؤثر في ذلك الشيء ولهذا ينعدم بانعدامه الا ترى ان ثقل
المتحرك بحركة شيء يقع على المحرك الاول فكما زاد المتحرك ازدهاء
عليه النقل فاذا كان (ا) غير قابل لايجاد نفسه ولا يتغلبه

في وجوده الى غيره جاز ذلك في المفروض اولا (هـ) فثبت وجوب
تأثير موجود آخر في هذا الممكن الثاني لاحتياجه وامكانه وهكذا
ثقل الكلام في هذا المؤثر فان تصاعد سلسلة الحاجة والتاثير بخط
مستقيم الى ما لا نهاية له سمي ذلك بالتسلسل وان رجعت الى الموجود
المفروض اولا أو الى نظيره سمي ذلك بالدور مثلا (ا) يتوقف وجوده
على (ب) فان توقف وجود (ب) على (ا) بواسطة او بلا
واسطة كانت دور او ان ذهب توقف (ب) الى ما لا نهاية له
متصاعدا كان تسلسلا [واما الثانية]

في بطلان الدور والتسلسل فاعلم ان بطلان الدور في الوضوح
يحمد اعترف امام المشككين ببدايته وانه غنى عن البرهان ومع ذلك
نحن نستدل عليه بوجوه (اولا) نبرهن على بطلانها جميعا وهذا هو
الدليل الاسد الاخصر فنقول لا ريب بان يمكن تصور جميع اجزاء
هذه السلسلة والحكم عليها اما السلسلة الدورية فواضحة لانها
والانضباط اجزائها وتعدادها فهي متصورة تفصيلا واما السلسلة الغير
المتناهية فهي وان لم تتصور اجزائها تفصيلا لكننا متصورة اجمالا
بالضرورة والالم يعقل ان يحكم عليها بحكم اصلا و عدم التناهي
لا يتاني الحكم الاستغراقي لعدم توقفه الا على التصور في الجملة ولذا
يحكم عليها بانه لا نهاية لها وان كلا منها ممكن وان كلا منها معلول
لما فوقه وان ايا منها لو انعدم انعدم معاليه وان كلا منها علة الا للمعلول
الاخير وان كلا منها علة بلا واسطة وبواسطة الا العلة الأخيرة وان كلا

تحقق هناك آتات ثلاثة مترتبة في الخارج آن عدم العلة وهو سابق على آن وجودها والا اجتمع النقيضان ولا واسطة بينهما والا ارتفع النقيضان وآن وجود العلة وهو سابق على آن وجود المعلول والا لزم أما تأثير العلة في آن عدمه واما تأثيرها في آن وجود المعلول فيكون تحصيلاً للحاصل وهو محال لا يقال لا نسلم بطلان ذلك فان المحال تحصيل ما هو حاصل بغير هذا التحصيل لا ما هو به لاني أقول الایجاد طرد العدم وتحريك الشيء منه الى الوجود ونزع ثوب العدم وقلبه الوجود فلا بد وان يكون التأثير في آن عدم المعلول فالعلة ينظر الى المعلول المعلوم فيوجده لا الى الموجود فيكون تحصيلاً للحاصل (ودعوى) ان الترتيب انما هو بنظر العقل دون الخارج فالتقدم رتبى لازمانى ضعيفة جدا بثبوت الواسطة بين الرتبى والزمانى وهو الآنى فان الآن موجود خارجى بالضرورة ومراد من نفى عنه الوجود هو انفصاله عن طرفيه لاعدمه راسا أو عدم ترتب بينها اصلا فان الموجودات الآتية كالوصلات والحوادث مترتبة في الخارج وظروفها الآتات والنظر العقلي تابع لما هو في الواقع سابق ولا حق لا ان العقل يحكم في المتحددين الموجودين في آن واحد بالسبق والحق والترب في الوجود (وبوجه ثالث) لو اتحد العلة والمعلول في آن الوجود كان تخصيص أحدهما بالعلية والآخر بالمعلولية ترجيحاً بلا مرجح واما لو تقدم وجود العلة

ولا يقوى عليه فكيف يوجد (ب) الموجد له فاذا اوجده وأثر فيه فقد أثر في نفسه كما هو المفروض .

غاية الأمر انه اثر في نفسه مع الواسطة ومؤنة ذلك أشد وأعظم من تأثيره في نفسه بلا واسطة بالضرورة (الثاني) يلزم تقديم الشيء نفسه على نفسه وتقدم الشيء على نفسه محال للزوم اجتماع الوجود والعدم في آن واحد (بيان ذلك) وهو من خصائصنا والله الحمد ان المؤثر في وجود شيء لا يعقل أن يؤثر في آن عدمه بل يؤثر في آن وجوده ولا ريب ان وجود المتأثر متأخر عن وجود المؤثر ولو آنا ما لأنه ناش عنه فهو المبدء وهذا المنتهى فان احداث شيء لشيء حركة للعلة من وجودها الى وجود المعلول والحركة الوجودية كالحركة المسكانية فاذا حرك جسم جسمًا فلا بد أن يوجد المحرك اولا في مكان سابق ساكننا به والا فيلزم أحد المحالين اما ان يؤثر في آن لم يوجد بعد واما ان يؤثر في آن وجد في مكان المتحرك فيلزم اجتماع جسمين وتداخلهما في مكان واحد فقد وجب أن يوجد اولا في مكان مختص به ووجوده به مقدم على وجوده في المكان الثاني الذي كان المتحرك فيه فكذلك السئلة لا بد وأن يوجد خارجا مقدما على وجود المعلول فيكون لوجود العلة آن متقدم يكون باعتباره مبدءا وآن متأخر وهو آن حدوث المعلول يكون باعتباره المنتهى والا فلو اتحدا وجودا حقيقة لزم اما تأثير العلة في آن عدمه واما عدم الترتيب بين العلة والمعلول واجتماعها في المرتبة كالمكان الواحد (وبوجه ثان) اذا أثر حادث في حادث

﴿ بقية وجوه ابطال الدور وهي عشرة كاملة ﴾ — ١٥ —

فلأستلزامه الترجيح بلا مرجح لأنه إذا توقف (ا) على (ب) وهو على (ج) وهو على (ا) مع كونه كلها بممكنات فلا وجه لتأثير (ا) في ب بلا واسطة فليؤثر في ج بلا واسطة وهكذا بالنسبة الى ج و ب [الساع] ان الدور ليس باولى من عدمه لأنه إذا وجد (اب) مثلا فدعوى أن (ب) أوجد [ا] ليس باولى من انه لم يوجد بل وجد [ا] بنفسه وكذلك ب فان قيل ان الممكن لا يوجد نفسه قلنا وهل له وجه الا كونه ممكنا وهذه الجهة ان كانت مانعة فلا يوجد ممكن آخر والا فليكن قد وجد بنفسه فثبت ان الدور ليس باولى من عدمه .

[الثامن] ان الدور يلزم استثناء الممكن عن العلة لأنه يجب أن يوجد شيء من السلسلة حتى يوجد البقية لأن البقية معلول له فاذا انتهى انتهى معلوله فاذا وجد اولا ذلك الشيء فقد وجد مستغنيا عن البقية وان شئت قلت ان المجموع ممكن وجد بلا علة [التاسع] ان الدور ينافي الحدوث الزماني فلا بد ان يرجع التخصيص الى الواجب تعالى وحكمته والا فلو كان التأثير في الممكنات الدورية لزم أن يكون المتقدم زمانا علة ومعلولا للتأخر فيلزم تأثير المعلوم في الموجود ووجود المعلول حال عدم العلة وهو محال « العاشر » مناقات الدور للحدوث الحقيقي فان الحادث الحقيقي ماله عدم مفارق ففي الدور يلزم اجتماع القیضين فاذا كان حادثا مان بينهما العلية الدورية لزم أن يكون كل منهما موجودا بما هما علة في ان وكل منهما

كان هو المؤثر دون المتأخر والالزم تأثير الشيء حال عدمه وهو محال .

(الثالث) ان الدور يلزم من وجوده عدمه وكلما هو كذلك محال بالضرورة ببيان الملازمة ان الدور عبارة عن تأثير الشيء في مؤثره والمؤثر أقوى من المتأثر والمؤثر في الأقوى مؤثر في الأضعف بالأولوية فإذا كان الشيء له ان يوجد موجد فله أن يوجد نفسه فيرتفع الحاجة الى الغير فيرتفع الدور لأنسه عبارة عن توقف الشيء على ما يتوقف عليه والتوقف هو الحاجة (وبوجه آخر) ان العلة لا بد أن يوجد أولا ثم يوجد الملول وحيث ان (ا) علة لعلة نفسه اعني (ب) فلا بد أن يوجد أولا قبل (ب) فإذا وجد ارتفع الحاجة والدور بالضرورة (الرابع) ان الدور ملازم لتحصيل الحاصل لما عرفت ان العلة توجد قبل الملول فيكون (ب) قد أثر فيما حصل من علته وهو (ا) وتحصيل الحاصل محال بالضرورة (الخامس) يلزم اجتماع علتين مستقلتين على معلول واحد لأن (ب) علة تامة مستقلة لمعلوله وهو (ا) على الفرض و (ا) ايضا علة تامة مستقلة [لب] فيكون [ا] علة لعلة نفسه فيجب أن يكون [ا] مؤثرا في نفسه مستقلا حتى يمكن أن يؤثر في [ب] فهو علة لنفسه كما ان [ب] ايضا علة له واجتماع علتين على معلول واحد محال بالضرورة [السادس] ان الدور اما مصرح اذا لم يكن له واسطة أو اذا كان له واسطة والثاني محال فالاول أول بالامتناع لأنه اذا بر الأول عاز الثاني بالأولوية اما امتناع المنضم

السلسلة بأسرها لأن كلا منها كالمعلول الأخير لها علل غير متناهية (الثاني) برهان التضاييف وهو ان العلية والمعلولية امران متضاييفان لا ينفك أحدهما عن الآخر فلو انقطع صفة المعلولية في السلسلة النازلة بان صار شئ آخر المعاليل ولا يكون علة لمعلول بعده لزم أن ينقطع صفة العلية في السلسلة الصاعدة بان يكون شئ آخر العلل ولا يكون معلولا لعله فوقه حتى تكون صفة التضاييف محفوظة ويكون كل معلول له علة وكل علة له معلول والا فلو كان في طرف العلل كل علة معلولا بقي المعلول الأخير بلا علة لأن المفروض ان كل علة معلول فقد حصل التضاييف بين العلل والمعاليل مما فوق المداول الأخير ربقى هو بلا علة وهو مناف للمعلولية .

(الثالث) برهان النسب ببق بيانه ان هناك خطان وحيطان خط المعاليل وخط العلل ومبدء خط العلل هو العلة الاخيره حيث لا علة بعده ومبدء خط المعاليل هو المعلول الأخير حيث لا معلول بعده ولا ريب ان الخطين المفروضين متفاوتان من هذا الطرف نخط المساليل أطول وأزيد بوحدة من خط العلل فاذا طبق الخطان من طرف الانتهاء نأما أن لا يتفاوت من الطرف المقابل فيلزم تساوى الزائد والناقص وبما أن يفاوت فلا بد أن يكون بوحدة لعدم التفاوت من هذا الطرف الا بوحدة فلم تناهيهما لعدم زيادتهما على الآخر من ذلك الطرف إلا بوحدة فقد تناهيهما اليها (الرابع) لازم عدم تناهي السلسلة وجود علة بل علل بينها وبين المعلول الأخير بل أي معلول مالا يناسه من السلسل

معدوما في ذلك الآن بما هما معلول للزوم وجود العلة في آن التأثير ولزوم كون التأثير في آن عدم المعلول والمفروض على كل منهما في آن معلولية الآخر .

« واما بطلان خصوص التسلسل » فايضاً من وجوه « الأول » قد عرفت امكان تصور جميع السلسلة باجزائها الغير المتناهية اجمالاً وانما الممتنع تصورها تفصيلاً ولكن الحسك الاستغراقي على جميع أجزائها لا يتوقف على التصور التفصيلي حتى يكون محالاً فنقول ان عدم التناهي في العلل يلزم عدم انعائيل فيكون مما يلزم من وجوده عدمه فيكون محالاً بيان الملازمة ان العلل الطولية لشيء لا بد وان يصل أثر كل منها اليه فيكون في الحقيقة العلة التامة مجموعها فلا يقال لازم ذلك اجتماع علل متعددة على معلول واحد فان العلل المتوسطة بين المعلول الأخير بمنزلة الآلات لما فوقها كالانسان يأخذ بيده عصى أو منقاشاً ويفعل شيئاً ولا يقال ايضاً ان العلة خصوص المتصل بالمعلول دون ما فوقه لأن العلة ما يلزم من وجوده الوجود ومن عدمه العدم وكل واحد من أجزاء السلسلة كذلك بالنسبة الى المعلول الأخير فلا وجه لاختصاص العملية بالمتصل وقد عرفت أن ثقل أثر الأثر يقع على المؤثر والحرك الأول فاذا كانت سلسلة العلل غير متناهية لزم أن يكون منها علة بل علل لا ينتهى ولا يصل أثرها الى المعلول الأخير بل الى كل واحد واحد من المعائيل فيلزم انعدامها لأن المعلول يوجد بوصوله أثر العلة اليه فاذا لم يصل أثر علة من علله اليه لم يوجد فيلزم انعدام

(المقام الثاني)

« في المسلك الثاني »

وهي الطرق التي لا حاجة فيها الى أبطال الدور والتسلسل والنقص والابرار والتعلل وهي مما لا تعد ولا تحصى ونقتصر في هذا المختصر بعشرة كالملة (الطريق الاول) انه لو خلى العاقل ونفسه وتفرذ الانسان بخلقته الاصلية وجبلية الذاتية فلا ريب انه اذا بلغ رشده وشده عز منه وتقوى فكره اذعن باذله صانع مدبر أوجده وأوجد من مثله من أجزاء العالم وسائر بني آدم وذلك بسبب تلك العلقمة الذاتية والربط الاصلى .

والربط الاصلى بينه وبين الواجب تعالى والى هذا تشير قصة ابراهيم عليه السلام حيث ابتداء بالكوكب ثم قال للقمر هذا زني ثم قال للشمس هذا اكبر ثم استدل باقوالها على وجود الواجب فقد استغنى في أصل ثبوت الرب عن الاستدلال وانما استدل في مقام التشخيص والتعيين نعم لما غلب على الانسان صوارف الريب وصوارم التشكيك وراودته الشياطين وأصابه تلقين دين الآب والام والتمرين بالاباطيل فنغشى بصر قلبه وتقصّر ذار عقله فتصير هذه العارضة البادئة كالطبيعة الثانية . وهذا مما يستنبط من الوحي الالهى

والمعاليل فيكون ما لا يتناهى محصورا بين حاصرين وهو محال
 بالضرورة بيان الملازمة أنه لو لم يوجد مثل هذه العلة لصدق ان كل علة
 بينها وبين المعاول الأخير ما يتناهى فيكون مجموع العلل متناهية بين المعاول
 الأخير الى أي علة فرضت له وحيث فرض عدم التناهى لزم وجود
 ما لا يتناهى من العلل بين المعاول الأخير وبين علة ما من علله الغير
 المتناهية (ان قلت) فيجب امتناع الحكم بعدم التناهى في العدد لأن مبدئه
 الواحد فيجب أن يكون مرتبة بينها وبين الواحد ما لا يتناهى (قلت)
 يصح الحكم الاجمالي بعدم التناهى في العدد بمعنى عدم انتهائه لحد خاص
 بحسب ماهيته واما بحسب الوجود فغير معقول كما حققناه واما مقام
 العملية فهو مقام الوقوع والوجود لاصرف المهية (الخامس) ان
 سلسلة المعاليل اذا انتهت متنازلة الى معاول لا يكون علة لزم ان تنتهى
 منمعا عدة الى علة لا تكون معلولة والا فلو كان كل علة معلولة
 فقد تساوى عدد العلل والمعاليل من العلة الأخيرة وبقى
 المعاول الأخير زائدا على عدد العلل وهو محال لازوم تساوي عدد
 الثقال والمعاليل في السلسلة الطولية فان لكل علة معلولا ولكل
 معاول علة فكما ينتهى عدد المعاليل الى ما ليس بهلة وجب انتهاء عدد
 العلل الى ما ليس بمعلول وهو المطلوب الى غير ذلك من الوجوه التي
 حققناها في كتبنا المفصلة .



الإنسان في مقام الاضطراب وعدم المناص يتوجه بالتضرع والأخلاص الى الله تعالى وان كان في سائر الأوقات في أعظم غفلة وأظلم جهل ولا يكون له مع الالتفات الا الشك والترديد بل الانكار والجحود ولكن إذا عرضت عليه نائبة وانقطعت يده عن المناص واستيأس عن الناس توجه بصميم قلبه وتضرع بحقيقة لبه الى رب الأرباب وأذعن واعترف بوجوده راجيا منه النجاة والخلاص وهذا مما شوهده كثيرا وجرب مرارا ولنا فيها قضايا وحكايات أقربها وأعظمها ما وقع من تيمور تاش في هذه الأيام حيث أنه في وزارته طفئ وبغى واشتد بما لغى فلما آل وبال حاله الى اردء مآل وسجن آمن وأذعن واستكان وأيقن ولكن لم ينفعه الندم وكان من اهل السكين وهذا دليل قوي على ان الاذعان واليقين بالواجب تعالى خلقى جبلى وارتكازي أصلى لكل نفس دراكه لكن كثيرا ما تحجبها غواشي الشبهات وستور التعلقات والانس بالزخارف فاذا تحركت الحجب باذن حركة وشوهد أدنى مجال وهب من طرف المحبوب نسيم الشمال تنور قلب المهجور بأنوار جماله وانكشفت غياهب الغفلة عن سويد اباله وان شئت التصديق بهذا التحقيق فالق نفسك في تلك الممالك وسر في أقطار الأرضين والمسالك حتى تشاهد ذلك بالعيان لا بمجرد الذكر والبيان ومما هو مشاهد محسوس انا نجد النفوس في البلايا والزايام متوجهة الى الله تعالى يشتد يقينها ويستلب ميلها الى المعاصي والملاهي لا ان يهون إيمانها ويشتد عصيانها وقد أشار في القرآن المجيد الى هذا توجه كثيرا في الآيات الباهرات.

فأقم وجهك الدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون .

أي لو خلى ونفسه لم يتبدل عما خلقه الله عليه من الربط التكويني والتعلق والتوجه الحقيقي ولكن في الأغلب غلبة العوارض وغطية العوائق والعلائق فانسلك عنهم نور العلم وانتزع منهم خلعة الربط وكذلك الخبير المشهور كل مولد يولد على الفطرة الخ .

ولأجل ذلك يقع الحاجة الى الاستدلال ويكثر القيل والقال ومما يشهد لما ذكرنا بالحس والعيان انا نجد بالضرورة أنه كل من قام بتصفية النفس واستقام بقطع العلائق الدنيوية تقوى عقيدته وازداد محبته واشتد يقينه واستكمل توجهه ولا يكون الشك والترديد الا عند المرتكبين للفواحش المبتلىين بالاهواء المنهمكين بالشهوات وهم في الحقيقة معدودون من الحيوانات ليس لهم جمال علم ولا زينة عدل ولا صفات الانسان ولا رأينا ابداً في انفسنا ولا لغيرنا أن يقوم أحد بوظائف تصفية النفس وتهذيب الأخلاق وتحسين الصفات ثم يشك في الواجب تعالى وكل من تأمل في نفسه أو غيره بحسب الاحوال الطارئة يقطع بالضرورة بما ذكرنا والا حسن الاولى أيها الاخ الرشيد والولد السديد أن تدخل من هذا الطريق وتقوم بقدوم الامتحان وتقصد صوب التصفية وتترع ثوب الاغطية فترى هل تقرب من ساحة قدس الرب تعالى أم لا .

(الطريق الثاني) وهو يقرب من الوجه الأول في كونه من اللوازم الاصلية والآثار الجبلية لكل ذى معرفة وشعور حيث ان

« يد الله فوق أيديهم »

ووجد أن المنصف يقطع بأنه لا يوجد استقراء في العالم أقوى وأتم من هذا الاستقراء وهذا الدليل من أقوى الأدلة وأقربها وأظهرها وأسماها في باب إثبات الصانع ويشير إليه الجملة المعروفة عليكم بدين المعجائز وقوله تعالى (خالق الله السموات والأرض بالحق ان في ذلك لآية للمؤمنين) .

وقوله تعالى (أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما الا بالحق) .

(الطريق الرابع) النظر في النظام العام حيث ان المتأمل في أوضاع العالم كله وجزئيه يرى فيه أحسن نظام واتقن التيام كل شيء موضوع بحسب أصل الخلقة في محله بنحو لائق وترتيب فائق وترصيف رائع لا يخلو عن جملة هذا العالم المديد جمال مرغوب ولا لطف زينة مطلوب فكما تخيل حكيم عارف وتوهم عقل صائب في نكتة ليليفه أو مزينة منيفة رأى أحسنها وأكملها وأتمها وأجملها واقما حقا وصادف ذلك عدلا وصدقا فاذا نظر الى سموات الزاكية رآها مزينة ببروج سامية ونجوم هادية وكواكب سريية وأفلاك مرتبة وسرج وهاجة واشعة مواجهة بحيث يتعجب

فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخاصمين له الدين فلما نجحهم الى البر اذا هم
يشركون . واذا مس الناس ضرر دعوا ربهم منيبين اليه .
قل أرأيتم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة اغير الله تدعون ان
كنتم صادقين بل إياه تدعون .

(الطريق الثالث) دليل الاستقراء وهو انا اذا نظرنا الى جمع
الجزئيات الحادثة وكل جزء من أجزاء العالم رأينا ان لكل
مصنوع صانعا ولكل مرفوع رافعا ولكل خط كاتب ولكل
سقط صاحب ولكل حرف ناطق ولكل قطار سائق ولكل بناء
بناء ولكل نقش نقاش ولكل مزرعة فلاح ولكل سفينة ملاح
وهكذا فاذا وجب أن يكون لأي متحرك محرك فكيف لا يكون
للفلك مفلك بل فلأن يكون لمجموع هذا الكتاب الكوني
للممكات كاتب واجب حكيم وهذه الخطبة البليغة للحوادث
خاطب عالم قديم أوجب والزم ولأن أعرت سمعك والقيت اذنبك
عرفت ان هذا الأثر من أي قدم وهذا الحدوث من أي قدم
ان من المحال في شرع الانصاف ان يحتاج دولاب المجوزة الى
يدها في حركتها ولا يحتاج حركة الفلك الدوار الى يد
قادر قهار .



يحيط بشراشر اعماق هذا العالم المنتظم ويرسخ في اكباد وجوده المستحكم روح نافذ ونبض ناهض من مدبر عليم ومدبر حكيم ولم يكن له سلطان قادر وأمر قاهر لكان جثة بلا روح وكأنه جسد مطروح بل جيفة مناتنة ومبته عفنة تنهش فيها السكلاب ويختلف عليها الطعن والضراب أولست أيها الفتى الرشيد ذا الرأي السديد اذا دخلت بلدا طيبا أو قرية عامره ورأيت أعلام السياسة في اكنافها قائمة وامهاد الأمن والأمان في أطرافها محكمة وآثار العدل والانصاف في سكانها باهره تسئل البتة عن سلطانها وتشكر علوهته وعنوانها اكننت تحتل أن لا يكون لتلك القرية سلطان ولا ناشر لذلك العدل والاحسان فاذا علمت بذلك بالنسبة الى احدى قرية صغيرة فعدم علمك في قرية العالم قرية كبيرة بل الواجب لهذا العالم المظم أن يكون له سلطان أعظم محيط قدير خبير بصير والافن الهادى للضال في مهالك البر والبحر فلامعات الغني والجهل واين الملجأ لراكب السفن في برصات البحار المشرفة على الفرق ومن المطفى للنار عن ذيل من ابتلى بالحرق الى من يشتكى الضعيف المظلوم عن الظالم الغشوم يرى السهم في قلبه والسيوف في نحره الا يكرن له في هذا الضيق ملجأ شفيق يؤونه ومرجو رفيق ينجبه نعم له رب رحيم وبر كريم يمنم السيوف عن القرى والسهم عن الجرى يجعل نار نمرود بردا وسلاما وغضب فرعون حبا واكراما اوللا تتخى لئلا الضايغ في ليلة ظلماء ووحشة السجراء أو الظاهي الواقع على الرمال في أشد الحر وعيج الهواء من يرشد ذاك الى الطريق ويطفى

أوهام الحكماء ويهت أفهام العقلاء عن درك حقايقها وكيفية دقائقها وصفاء صنعها وشؤون وضعها .

واذا نظر الأرض رأى جبلا رواسخ وأعلاما شوامخ وانبجارا زاخرة ولثالي فاخرة ومراسكب باخرة وانهارا جارية وأزهارا زاهيه وأشجار منمرة وفواكه ناضره وقصورا عاليه وأرائك ناعمه الى نعم غير متناهيه .

(وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها)

إذا ابصر الخط والخال والحسن والجمال والغنج والدلال في وجه الحبيب صار بنظرة واحده محو جماله وبحت مثاله ولم يبق غير عشقه في خياله .

واذا تفكر في القوة العاقلة والنفس الناطقة ورأى ما فيها من الجزر والمد والبسط والشدهش عقله وطار له وكاد أن يبتلى بالجنون ويهوى في قعر المنون وأما ما بين السماء والأرض فسر ولا تسئل ترى لرفع كل ظلمة أنوارا ولدفع كل ملمة أسرارا ولعلاج كل داء أدوية ولأعلام كل امر الوية فهذه الترياق وهذى السقمونيا وهذا الكبريت وهذى .

وهذه السهام والسيوف والسناب لدفع السباع والعدوان وبالجملة فلكل كسر جبر ولكل ضر صبر ولكل احتياج علاج ولكل ظلمة سراج فالعالم منظم بأحسن وجه وأتم بحيث لا يتصور فيه نقص من وجه من الوجوه ومع هذا كلها فلو لم يكن

(الطريق الخامس)

طريق اتقان الصنع وقد مرت الإشارة اليه في الوجه السابق فنقول هذا العالم الكبير والصنع العظيم بهذه الخلقة الحسنة والحكمة المتقنة والفطرة البديعة والنظرة الرفيعة لا بد له من صانع حكيم وخالق عظيم في غاية الرفعة والكمال ونهاية الجلال والجمال وتتمام القهر والقسوة ودوام القرب والقدرة لأن عظمة الصنع دليل على عظمة الصانع كيف وأي عقل يجوز نسبة هذا الأثر الرائق وترصيف هذا الوضع الفائق الى مثل الطبيعة العارضة عن الإدراك والشعور العادمة للفهم والحضور فان أثر الطبيعة لا يختلف ولا يتخاف ولا يتبع الصلاح ولا يرتدع عن السرف فالنار تحرق الرطب واليابس والطيب والبائس .

والريح تريق الشراب على السراب ولا تلتفت الى الخير والخراب الا ترى الحكيم الفيلسفي يعترف بان القوى المشتركة بين الانسان والنبات وسائر الحيوانات من النامية والغاذية والمولدة معادات لوجود الصور المتشاكلة والا لو ان المتشاكلة ولكن المعطى لتلك الصور والمؤثرى لتلك الأشكال هو الرب المتعال لما فيها من التفاوت والاختلاف الفائقة على ذلك الابلاف .

بالماء هذا الحريق ثم انظر الى المريض الذي ايسه الاطباء وتيقن ان
لا شفاء له من الدواء الا ترجو أن يوجد من يقدر على اصمحاخه واصلاحه
أفلا ترق على أم عجوز ترى واحدا وهو الولد البر الرؤف يحرق بنار
الدق فبأى شيء تسكن وتسكت في حياته وبعد مماته الى غير ذلك
مما لا يعد ولا يحصى وكل أحد في غير واحد من الموارد العديده رأى
لنفسه ولسائر الناس قد وقع في خاطر شديد وقطع بالهلاك فاته
النجاة على خلاف العادات وجاءه من عالم الغيب حيات جديد فلا
يرتاب ماقل انه مع وجود مرجع في الملمات وماجأ في المهمات يكون نظام العالم
أكمل ونسق انتظامه أجمل فيحكم وجود مهمات العالم بوجود هذا
الأمم الأعظم والكلام الالهي يشير الى هذا الوجه .

(قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر قل الله ينجيكم منها ومن كل)
(كرب له معقبات من بين يديه ومن خلقه يحفظونه)
(من أمر الله .

ولو انصفت لاعترفت بانه لولا اليد الفاتكة القاهرة الممدودة على
رؤوس الخلائق لانقصمت عروة الأيجاد وانقطعت عصمة الاتحاد
عن أجزاء العالم وأفسد كل جزء غيره واعدم كل قوي مادونه لو كان
(فيها الهة الا الله اعسدا) .



فلا تعجب في قول آصف عليه السلام (انا اتيك به قبل أن يرتد إليك ظرْفك)
فوضع جبل الرقية على رقبة فلك الأفلاك فيسبح بحمده ويسبح بحمده
و بسيره يجري سائر الأفلاك بحركاتها البسيطة والمركبة حتى يكون
برهان الحكيم على الحدوث ضروري الطرفين العالم متغير وكل متغير
حادث وكل حادث لابد له من محدث قال الله تعالى مشير الى هذا الوجه
في آية السخرة .

(ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى)
(الى العرش يغشى الليل النهار يطأ به حثينا والشمس والقمر والنجوم)
مسخرات بأمره الا الله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين .

(الطريق السادس)

طريق الاطمينان وهو ان سكون النفس وطمانينة الخاطر وسكينة
البال لا يكون ولا يتحقق الا بوجود الحق تعالى فانه اذا كان للعالم
مدبر حذرم غنى على الاطلاق ومدبر عليم محيط بجميع الآفاق فكل من
أمن به وأذعن بوجوده ينال في مهد امن وامان ويستريح في ارغد
عيش وأجل امنان لا يخطر بباله خوف ووحشة ولا يعرض في وهمه
حزن ودهشة بل يكون إيمانه به أنيس وحدته وامان وحشته وطيب
أمراضه وحبيب أغراضه فاذا علم بان الحكيم تعالى لا يعزب عن علمه

قال سلطان الحكماء قدس سره والمصورة عندي باطلة لاستحالة صدور هذه الأفعال المحكمة المركبة عن قوة بسيطة ليس لها شعور اصلاً أقول قوله تعالى (هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء) يبرهن على ذلك بأن هذه الصور لا بد وان تصدر عن ارادة وشعور وحكمة وقدرة وعلم ومشية وليس هذه الأمور الا لله جل شأنه فهو المصور في الأرحام والمنصرف في الاجسام فما ذلك بالأرواح وسائر ما ازداد فيه الفوز والنجاح .

فصح يا صاح حي على الفلاح حي على الصلاح

قال العلامة أعلى الله مقامه اثبت الحكماء للنفس قوة يصدر عنها التصوير والتشكيل بشكل نوع ذى القوة والحق ما ذهب اليه المصنف (ر) من ان ذلك محال لأن هذه الأشكال والصور أمور محكمة متقنة فلا تصدر عن طبيعة غير شاعرة بما يصدر عنها بل يجب أسنادها الى مدبر حكيم وايضاً فان هذه التشكيلات أمور مركبة والقوة البسيطة لا يصدر عنها أشياء كثيرة أقول فاذا وجب أن يكون مصورا أجزاء بدن الإنسان وأجساد الحيوان وكذلك الأشجار والأثمار طالما حكما وتادرا عايما فما ذلك بصور الافلاك الطاهرة والكواكب الزاهرة فضلا عن النفوس الباهرة والعقول القاهرة فما أعظم شأن ذلكم القهار المسخر لهذه الافلاك الوسيعة العظيمة المحير لهذه الكواكب البديعة فهي تدور دائماً على أنظم منوال باسرع حال فتطوى مسافة الاف سنة بطرفة عين

« في ان قوة الديانة تحفظ العسكر وتورث الظفر » - ٣١ -

في جميع الجهات انما هو بعد التحفظ على الشؤون الراجعة الى أفعال البشر. فهذه زيادة على ما يراه الجديديون من بذل الوسع واستقصاء الجهد في الحسيات والماديات بل هذه هي روح الأعمال البشرية ونفسها الناطقة وقوتها الفائقة وان الأعمال بدونها جثة ميتة انما اكثر من نفعها وأشير الى سر واحد مثلا اذا كان عسكر الاسلام على يقين واسخ ودين ثابت بان الله يتوفى الانفس حين موتها وانه لا يموت ولا تصيبه جراحة الا ما أراد الله وان الدار الآخرة خير له من الاولى فهل يتوهم في حقه الفرار او أخذ الرشوة من الكفار بل يكون مؤمن واحدهذه العقيدة يقابل عشر أو يزيد وينقص قوة العسكر بزيادة عقائدهم ونقصها واليه يشير قوله تعالى .

(أن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائة وان يكن منكم)
(مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون) أي غلبتكم عليهم لعلمكم وديانتكم وجهلهم وكفرهم والافلو كانوا عالمين لما حاربوكم أو كان الأمر بالعكس لو كانوا مؤمنين وقابلوا الكافرين ثم لما رأى الله تعالى ضعف يقين الاصحاب ولذا كانوا يقرون ويخافون في جميع المواطن ولا يبقى الا النبي والوصى صلى الله عليهما قال تعالى .

(الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابره)
(يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصابرين)
وهذه احدى معجزات القرآن الى الآن لا يذكر التواريخ غلبة الكفار في القتال على المسلمين وان كانوا ضعفا الا ما تفعل الرشا والخيانات من

منقال ذرة ولا يفوت عن قدرته مقدار قطرة ولا يريد لشيء
الا صلاحه وخيره فهل يعتنى بعد بغلاء الأسعار ويحزن من قلة الامطار
أو يخاف الفرق في لجج البحار أو الحرق من تأجج نار وهل يقرب من
احتكار طعام أو ظلم الأنام ولا ينجح الى سوق العساكر ولا يهرب
من هول المعارك .

« ولكن هنا نكتة » لعله يتوهم

أبناء هذا العصر الجديد الذي احيى فيه
العلم ان هذه العقائد موجبة للأخطا وممانعة عن
الترقيات وتحصيل الرغبات وشوكة الدولة وتزايد الغنى والثروة .
لكن ذلك خيال فاسد وخبال كاسد بل الأمر على العكس
فان الايمان بالله يلزم التدين والالتزام بالشريعة الغراء وأحكامها
وليس فيها الا ما يجلب القوة والشوكة للعلم والدولة الا ترى ان
صاحب الدين بقوة دينه وشدة يقينه ملك شرق الأرض وغربها
وسخر البر والبحر واخذ الجزية من السلاطين وبين في دستوره المتين
حكما باقيا الى يوم الدين بقوله تعالى .

(واعبدوا لهم ما استطعتم من قوة)

ومن رباط الخيل) وما ذكرت من إيكال الأمر الى الله تعالى

الطاق وعدم التزامهم بالأمرايع وفعل المعاصي فاستجدت العقوبات
 ليكن احساننا للنظام التام واتقان الصنع يبين حكمة الباري وقدر
 جنابه العالي عن النقائص فثبت ان كل ذلك من ناحية العباد والفساد
 في الاعتقاد فيجب أولا على الرؤساء ان يسالغوا في تصحيح العقائد
 في أنفسهم ليقبضوا بهم من يتبعهم وعلى الأمراء ان يبذلوا الجهد في تحصيل
 ذلك في العموم وتقوية شؤون ذلك ولكن مع الأسف يمنع العدو
 وشياطين الجن والانس ويسعى في عكس ذلك هلاك المسلمين وهم في غفلة
 يعمهون ونومة لا ينتبهون فنقول الواجب على كل فرد رعاية نفسه
 وتحصيل قوة اليقين في قلبه حتى يستريح هو في عيشه ويريح غيره عن
 شره المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه والآل الذي اكتب شاب
 سيد مئري قتل نفسه وزوجته العلوية العفيفة وأراد قتل ابن أخيه ولم
 يساعده الأجل فلو كان له اعتقاد ودن بين وتقوى ويقين بالمعاد لما فعل
 هذا الفساد وانما شاع ذلك في المسلمين تقليدا للكفار لتداول ذلك
 فيهم ينتجرون أنهم بلا داع عقلائي كسائر أعمالهم الفبيحة والى الله
 المشتكى وقد حكى عن السكتب النديمة والجديده ان من آثار الخمر
 انها توجب حب الانتدار وقد وقع كثيرا في أيامنا انتحار جماعة
 أنفسهم فصبغوا ربي الذي حرم الخمر والنمرا حش ما ظهر منها وما بطن
 ويشير الى هذا قوله تعالى .

(الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (الذين آمنوا
 وكانوا يتقون لهم الجديده في السكونة الدنيا وني الآخرة) قسلي من يهلككم

رؤساء العساكر كما شاهدنا في حرب الشعية وغيرها وقوله تعالى
الآن كأنه يشير الى ظهور المهدي عجل الله فرجه فانه وقت غيبة الواحد
على عشر وزيادة ان شاء الله تعالى .

فالله الله يا امراء الاسلام اصرفوا الهمم في تقوية العقائد
وحفظ الديانة فانه الركن الأعظم وحصن الجند ومجنة العسكر
ويلبس البلد وحصار القرى لكم ما تبذلون الوسع على العسكر
الاجباري وتعتنون بشأن الديانة مع ان الايمان أعظم مهد
للأمن والأمان وهو المانع من الفساد والظلم والطغيان وهو الجالب
للثروة وعمارة البلدان قوله تعالى .

(ولو ازاها القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء)
والارض (وفي أخرى) لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم)
(والحاصل) ان التدين أساس التمدن وكم شاهدنا وسمعنا ما يؤكد
ذلك ويطابق ما هنالك من القضايا وقد رأينا ونشاهد بالعيان
انه قلت البركات السابقة في هذا العصر من النخيل والأشجار وقلت
الامطار وغلت الاسعار وتلفت الحيوانات ففي السابق كان في بطن
كل ذبيحة حقة شحم وزيادة والآن لا يوجد إلا القليل بل انتفت
للبركة من الاوقات والأعمار وكثرت الأمراض وشاع القتل
والفساد والظلم والفساد وبالجمله فكل ذلك وسائر ما يقع من البلاء
لا يخلو عن أحد وجهين .

اما لنقص في المبدء تعالى عن ذلك تلوا ككبيرها واما لعمل

عن تلك المقتضيات ويطلع من افق المر ما يحجب عن ظهور ذلك ولرب
أمر آخر على عكس من انتفاء المقتضى ووجود المانع ولكن اليد الغيبية
تتصرف فيه وتنتج الخلاف وهذا لا ينحصر في أفعال العباد والأمور
الاختيارية كما يتوهم من كلام الامام عليه السلام وإنما اقتصر بذلك
لكونه أقرب وأنه وجداني لكل أحد فان فسخ العزيمة
في الانسان من أوضح الاشياء تشاهد ان الجبار الغشوم والفتاك
الظلم يعزم على قتل المظلوم وليس له بوجه من الوجوه حائق لا خوف
من المخلوق ولا خشية من الخالق مع ذلك يتصرف فيه مقلب القلوب
فينقلب حاله وخياله عن ذلك ويصيره لديه اكرام محبوب وأقرب
مطلوب أفلا سمعت قصة موسى وفرعون حيث فعل بني اسرائيل تلك
الافاعيل يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم فذبح الاف رضع وفق بطون
الحوامل وقتل الاجنة طلبا لموسى عليه السلام حيث جمع من الصخرة
انه سبب زوال ما يكره وموجب هلاكه فمع هذه المظالم العظيمة لما تنفريه
وهو في صندوق حملته أمواج البحر اليه التي الله شبهته عليه فتصدى
لتربيته عند زوجته في بيته وتبناه ليكون لهم عدوا وحزنا مع انه علم
انه موسى بعلاّم وإمارات ضرورية كما يشير اليه هذه الآية سبحانه انه
شك في ذلك لئلا يظن على انكشاف الحال باقرب وجه سلمنا
انه لا يدر على اليقين لئلا يظن انكشاف الاحتمال كما فعل بسائر الاطهار
مع انه لا يمتثل في مثله الشك فلا أقل من الظن لولا لليقين .

« أولا » لا بد انه من بني اسرائيل حيث القوه في النيل خوفا من

— ٣٤ — [الوجه السابع ان الغالب جرى الأمور على خلاف الطبيعة]

بالبليـل والنهار من الرحمن) وفي آيات سورة الملك اشارات و بشارات
(قل هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا فستعلمون من هو في ضلال مبين)
(ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره قد جعل الله لكل
شيء قدرا) فلو كان للعالم سلطان عادل حكيم قادر عليم محيط بكل
شيء غنى عن كل شيء رؤوفه رحيم ويكون من كل أحد في جميع أحواله
طريق اليه يبلغ مطالبه اليه بمجرد التوجه القلبي والتلغراف النفسي
بلا مؤنة لسان قال وكلفة بلسان حال فهل يكون يتصور أمر
أحسن من ذلك أو راحة أجمل وأوجه من هذه فهذا هو الاطمينان التام
والسكينة الربانية .

﴿ الا بدكر الله تطمئن القلوب ﴾

« الطريق السابع »

وقوع خرق العادات وخلاف مقتضيات الطبايع وقد أشار الى ذلك
سيد العارفين أمير المؤمنين عليه السلام في بعض محكمات كلامه عرفت الله
بفسخ العزائم ونقض الهمم وذلك لما نشاهد بالحس والعيان ان جميع
الأمور الواقعة ليس على نسق واحد ولا جارية على مقتضيات الطبايع
وابقى العادات وتأثير الذاتيات ضربا مريكون مقتضياته موجودة
وموانعه مفقودة بحيث يقطع بوقوعه فاذا ينزع من جيب الغيب ما نع

من الالطاف مع عدم شئ من هذه العلام فلما بلغ بما هو المقصود صار عليه كالآب الودود فلو انصرفت عرفت واعترفت بأن آسية وفرعون كانا يعلمان بالحال لكن بحكم (والقيت عليك محبة مني) كانا مجبورين بحفظه وتربته وقوله (ذروني أقتل موسى) بمجرد لقلقة لسات مع تكذيب الجنان والا فن كان يقدر على منعه من قتل من به زوال ماله وهلاك نفسه ليس قتل مليكته وحرمة بلا ظلم وجريمه واعجب من ذلك حال موسى الطف وعيسى كبر بلا حيث تواترت عليه السيوف والسهام والاسنة من اليهود وفراغة هذه الامة لحفظه الله تعالى :

أفهل يتعقل ان يبقى السجاد العليل عليه السلام مع ذلك المرض الخطر وشدة العلة التي لم يكن يقدر على النهوض والا لكان أول قتيل ثم يرى تلك المصائب المهلكات وأعظمها أسر المخدرات وذلك السير العنيف ومساحبة أولئك اللئام على اقتساب الجمال في تلك الفياقي والقفار فانه عليه السلام كان يشرف على الاحتضار في كل ساعة من الليل والنهار لولا ان ارادة الله تعالى وحفظه كان يبقيه اعجازا للخلائق وانما ما لسرد الفائق ففي كل آن يوهب له الحيات جديدة ليكون آية للامة جميعا والا فن صرف عنه عزيمة ابن سعد وغضب شمر وساير الاشرار بل من اطلقا عنه شمل النار التي أحرق الخميم واخرجت الالطاف والحرم ومن انجماه من شر ابن زياد واطلقه من يد الجلاد واما يزيد فقد أسر صارا على قتله وقصد قطع أثر النبوة من اصله فلم يوفق والله الحمد وبالجمله يخرق العاده وخلاف الطبيعة في الامور التي يكون فيها ايضا

القتل لعله يأخذه من يرحمه فينصروا فلا يفعل ذلك أحد ولا يقدم والديه على الولد :

« وثالثا » انه كان يتسكن من التفتيش عن الصندوق ونحوه وانه من أي جهة من بلده ومتى اتى في البحر وغير ذلك :

« وثالثا » ان المنجمين وأرباب التيافة والسكنه كانوا يقدرون على تشخيص انه اسرائيلي :

« ورابعا » ان نفس هذه الامرية عجيبة فيبلغ الحدس الصائب الى ان هذا هو صاحب الآيات الذي اخبر عنه أرباب التنجيم :

« وخامسا » عدم قبوله لدى الموضعات الا من الاسرائيلية أقوى دليل على ذلك :

« وسادسا » كان يمكن الاستعلام بانها امه بوضع الجواسيس فان الشفقة الامية لا يمكن سترها :

« وسابعا » نفس ارضاع الاسرائيلية مضر به لأن المرضعة هي الام لأن في الابن والتربية تأثيرا عظيما فاذا عاش لعله يأخذ بشارحه منه :

« وثامنا » انهم سموه موسى وهو الاسم الذي اخبر به المنجمون « وناسعا » انه بعد رشده وقتل نفس منهم وقراره وتبين أمره كان يقدر على قبضه وقتله :

« وطاسرا » انه في خلال الاحوال كان تظهر منه علام لا تحصى كما هو مشهور في السكتب وبالجملة فلا أقل من الاحتمال وقد قتل آلافا

السوالف وعرض لدى من المخاطر وما شاهدت من اللطائف الغيبية والكرامات الربانية من حال صغرى وأيام رضاعى وقبل ولادتي مما سمعت وبعد ذلك مما عاينت الى حال كبري لكان كتابا كبيرا وقد ذكرت جملة في كتاب الأربعين الفتها اذا بلغت الأربعين وبعضها قبل ذلك في كتاب دار السلام ودعوة الاسلام وغيرها
نظما ونثرا :

(فكم من موهبة هنيئة قد أعطاني وعظيمة مخوفة قد كفاني و بهجة موقنة قد أراني فائتي عليه ما مدا ابدا واذكره مسبحا سرمد) والى هذا الوجه يشير قوله تعالى .

(وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اغصاب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد وفضلنا بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون .

(الطريق الثامن) سبيل الاحتياط

وهو الاخذ باحوط القولين والالتزام بالمتيقن فيما بين وأما ذلك بالإيمان بالواجب تعالى والتدين بالشرعية المطهرة اذ لا يتصور في ذلك ضرر اصلا من حيث الآخرة والدنيا (اما الضرر الآخروي) فهو

مشاهد محسوس كما في أفعال العباد فما أكثر الحر والبرد في غير
الآوان والمطر بغير موسم وتناثر النجوم بموت عالم كبير كما
شاهدنا ليلة وفات المرحوم الشيخ جعفر الشوشتری (ره) وفي سالف
الآزمنة ليلة وفات الكليني (ره) وقد تحقق متواتر سقوط
الكوكب المنير في موت العلماء وحدث الزلازل وسقوط الأحجار
العظيمة والفزات المدهشة من السماء وخسف البلاد وقد وقع
في زماننا ما يدهش العقول ولا سمعت :

كيف صار تار نمرود بردا وسلاما لا لخليل بامر الجليل حتى كان
فسله يفتخرون بذلك جيلا بعد جيل ولا سمعت :

بجند أبابيل وما فعلت بأصحاب الفيل ترميمهم بحجارة من سجيل
فجعلهم كغصف مأكول أو ما سمعت :

بمعجزات نبي إسرائيل وأجرأ الماء من الحجر وفتح مصر
وشق النيل أو لا ترى آثار السالفين في أفطار الأرضين وهي فوق
حد الأحصاء (قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبلكم)

وهذا بفضل وزيادة والأفلا حاجة إلى طي المراحل وقطع المنازل
فإن السوائف العمرية لكل أحد كافية في هذا المقصد فكم لك
نفس من الوثايم المهلكة والموارض المخطرة بحيث يأس عن الحيا
فيأتيه السبابة من جيب الغياب ويقطع بانه من وراء ما في الطايه
بلا ريب فيها إلا الاحقر لو أردت أن أحرر ما دغني على من

والفواحش وأمثالها وهل هي إلا الفساد المحض فالراغب اليها كالجدديدون لا يعد من نوع البشر ولا من أرباب القوة الناطقة وإنما هو ملحق بالحيوان الناهق إن هم إلا كالأنعام بل أضل سبيلا فلو كنت في بر وحيدا وصادفت جماعة يمشون إلى طريق فامرؤك بمصاحبتهم ومتابعهم وقالوا لا تمش وحدك فانه تخطئك الأصوص وتفترسك السباع والوحوش وتقع في مهالك إلى غير ذلك من المضار أهل كنت لا تعنى بقولهم بتجرد احتمال عدم هذه الأمور واشتباهم في أخبارهم أم كنت تحتاط وتمشى معهم لاحتمال صدقهم وانه لا يحتمل في متابعتهم ضرر فصاحبتهم مأمونة الخطر ومخالفتهم بمنزل الضرر فكيف إذا شاهدت فيهم آثارا الصديق والصالح وأمارات الخير والسجاح .

وانت لو استمعت لاصغبت نداء الحق من جميع اكفاف العالم يناديك عبدي كن مع أوليائي وخذ بطريق يوصلك إلى لقاءى ولا تمش وحدك فبذلك الشيطان الغوى وتهلك بمتابعة النفس الشقي فتدخل النار وتنادى العذاب الأليم .

(يا أيها النفس المطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جناتي)

فلو تركت هذا النداء وتبعته دعوة إبليس فلا تلومن إلا نفسك وعل السببان لما فضى الأمر (إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفنكم وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم ناء فتجيبن لي فلا يلزموني ولزموا أنفسكم) يعنى قد دعوتكم بحقيقة فدمرة الله وكذب دعوتى ومع

منتف بالضرورة لأن الخضم ينحصر بالآخرة فلا يعقل بقوله ضرور
(اما الضرر الديني) فكذلك لأن الأحكام الشرعية والاقرار
بواجب الوجود ولوازمه موانع عن الشرور وموجبات للسلامة وترك
القبائح وهجر المظالم ولا يتصور فيه الا الخير والصالح والفوز والفلاح
وهذا من الضروريات يعرفه ويعترف به كل أحد حيث ان كلما يقع من
الظلم والفساد وقتل النفس وهلاك الحرث فأنما هو من العصاة الطالبين
للدنيا لا من الراغبين الى الآخرة فثبت انه لو كان الحق مع
المنكرين فلا يتحقق ضرر على المتدينين ولو كان الحق مع المتدينين
فقد خسر المنكرون في الدنيا والدين وذلك هو الخسران المبين
وأشار اليه امير المؤمنين عليه السلام .

قال المنجم والطبيب كلاهما لم يحشر الاموات فالتكلم
ان كان قولكهما فلسفة بخاسر ان كان قولي فالتكلم اليكهما
وليس عدم الخسارة للمؤمن بمجرد كون الدنيا فانية لا بقاء خيرها
وشرها وانه لا يفرق عند الموت حال الغنى والفقر والنساء والمحرور
ولا باعتبار ان الفقير يكون الموت أهون عليه من الغنى المترف ولا غير
ذلك من الجهات وان كان كلاهما صحيحة صادقة بل من جهة انه لا يفوت
عن المتدين شيء من المصالح حتى الملاذ الدنيوية من حيث المسائل
والمشرب والمنكح وسائر الرغبات (قل من حرم زينة الله التي اخرج
لعباده والطيبات من الرزق) نعم انما يفوته الزنا والواط وشرب الخمر
والقمار والسرقة والكذب والنالم وهل يرغب عاقل الى هذه القبائح

في الضروريات ولكن في باب اثبات الصانع يتسامون ويتعاضدون فيكشف هذا الاجماع والاتفاق عن ان هذا المطلب أحق المطالب وأصدق المقاصد بالضرورة ولا يوجد في العالم من يدعى الامتناع أو يبرهن على عدم الوقوع بل غاية ما هنالك ربما يوجد شاذ نادر يظهر التشكيك والترديد بحسب اللسان ولعل قلبه ينكره وعقله يمنعه ومع ذلك فانا نعلم بالضرورة ان المعتقدين والمعترفين في أقطار الأرضين اعقل وأكمل وأزكى وأطهر وأبر وأفضل وأكبر وأكثر من هذا الشاك الشاذ النادر وان الشك والترديد منحصر في المنعمرين بالشهوات والمنهمكين في الغفلات الهتهم سكرة الخمر وزهرة اللعب واللهو ومظالم العباد والبغي والعناد فنعلم بالضرورة انهم جعلوا هذا التلبس وسيلة لنيل الهوى ومشتبهات النفس فسقطوا عن درجة الانسانية والتحقوا بأسفل درك الحيوانية فدلنا بالضرورة صدق مقالة للمعتقدين وحقية المدعين لليقين البس اذا شهد الف رجل عاقل بوقوع أمر ووجود شيء من الأمور الدنيوية فلا يعتنى بقول من يكون مرددا فيه بل يجب على هذاك الرجوع والتصديق والقبول من اولئك الشاهدين وهل يعقل أن يكون عقلاء العالم قد اتفقوا على أمر لا أصل له أصلا ويكون شهادة قاطبة العالمين على وجود رب العالمين ساقطة لا توجب علما ولا عملا والعياذ بالله العظيم من تسويل الشيطان الرجيم حاشا وكلا ويشير الى هذا الوجه قوله تعالى .

ذلك تركتم الوعد الحق ودعوة الصدق واهلكتم أنفسكم (وبالجملة)
فهذا الاستدلال وان كان جديلاً لايأبرهانها الا انه يكسر صولة حملات
الشياطين ورد سهام ابليس اللعين حصن حصين وسد متين .
(وجادلهم بالتي هي أحسن) ونحن قد تصفحنا وتأماننا
في أصول عقائد المليين ومذاهب جميع فرق المسلمين فوجدنا هذه
الطريقة أي مذهب الامامية الاصولية هو الاحوط من جميع طرق
العالمين والاسلم الاوسط من جميع جهات الدنيا والدين ولا مجال في هذا
المختصر الاثنى عشرية لبسط المقال ويشير الى هذا الوجه قوله تعالى
(ربنا اننا سمعنا منادي ينادي للإيمان ان امنوا بر بكم
فامنا) ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا
مع الابرار .

« الطريق التاسع » ملاحظة حال

العقلاء ومتابعة اجماع العلماء فانه من بدء خلق العالم الى هذا
الوقت بل الى الأبد كما هو مقتضى الخدس الصائب شاهدنا وسمعنا
وعلمنا ان العقلاء في كل عصر من الاعصار والكلين في كل مصر
من الامصار كلهم يعترفون بوجود الواجب المعبود فانهم وان كانوا
يباحثون ويختلفون في سائر العقائد بل في البديهيات ويكابرون

« الطريق العاشر »

النظر في معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء ومقامات العلماء
وأنوار الصالحاء وآثار الفضلاء وعبادات العباد وزهادات الزهاد فإن
كل واحد من هذه حجة مستقلة وبينة قاطعة ولكل واحد من
المآثر المشهورة والمناقب المشهورة ما يكون معجزة كاملة وفي كل نقطة
من رموزها ما يدهش العقول ويخير القلوب فكم من خوارق
العادات وجلال كرامات وأخبارات غيبية ونوادر عينية ظهرت من
الصالحاء وعظماء المؤمنين فضلا عن الأنبياء المنتخبين والأولياء المستجبين
بل قد ظهر من مراقبتهم الشريعة وشرائعهم المنيفة التي هي معادن
الأنوار ومنابع الأسرار في كل عصر من الأعصار ومن الأماكن
المنسوبة اليهم في أي مصر من الأمصار مما هو فوق حد حصر والاحصاء
وقد اثبت كثير من المعجزات والكرامات التي ظهرت في أيامي وما
يقرب منها من المشاهد الشريفة في كني مثل (دعوة الاسلام) وقد
اشتهرت على الآف فضايا وكذا رسالة البينات والبر وذكرت من
الكلمات والمزايا التي استنبطتها من آيات سورة يوسف مما يتعلق به
عليه السلام وقصته فقط فبلغ العدد بستين فكيف بتفاصيل هذه القصة
وسائر القصص فضلا عن سائر العلوم والحكم والفضائل والمزايا والأسرار

— ٤٤ — (في وجوب رجوع الشاك الى أرباب العلم واليقين)

والذين يحتاجون في الله من بعد ما استجيب له حجتهم داحظة عند ربهم أي لا عبرة ولا عذر لهم بانهم كانوا في شك وترديد وانه لم يحصل لهم علم و يقين فان عدم العلم عذر وحجة لمن لم يتمكن من النظر ولم يوجد له ما يوجب اليقين وهؤلاء قد قصروا ولم ينظروا ولم يتأملوا والا فلو لم يكن لهم برهان و بيان غير ما ذكرنا من تصديق جميع الحكماء والعقلاء والعلماء لكفى في ابلاغ الحجة وقطع العذر فانه لولا تقصير هؤلاء المشككين في النظر والفكر لكان يحصل لهم العلم واليقين كغيرهم من الموقنين (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير فاعترفوا بذنوبهم فسحقا لأصحاب السعير) ولو سلم انهم قد مروا ولا يتقربون على تحصيل العلم لزم عليهم التقليد فان رجوع الجاهل الى العالم والعامي الى المجتهد من البداهيات

فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون

بالبيانات والبرر ولا ريب ان عدم حصول اليقين لمن يخالف العقلاء اما لتصور النظر أو لتقصير الناظر كما اذا رأى الهلال جماعة كثيرة وكان بعض لا يراه فهل يحتمل في نفسه الا ضعف بصره وعيب نظره ولا يعقل ان تكون الجماعة كلهم اشتبهوا والتلبس الأمر فان اطباء في الحس لو احتمل فالأقل أولى به ومن يحتمل خلاف ذلك عد من المجانين



الا ترى الركاة في اقتران البسملة والبرائة والانتها بالجنة والناس
 فابتدء بالباء وانتهى بالسين أي هذا بس أي حسب لجميع المكلفين
 من الجنة والناس واذا جمع فواتح السور حصلت الحروف
 النورانية صراط على حق نمسكه وفي سورة (هل أتى) وهي لأهل
 البيت (ع) لم يذكر الحور مع عدد كثير من نعم الجنة أكثر
 مما ذكر في سائر المواضع اجلالا لفاطمة سلام الله عليها وعوض
 الحور ذكرت الفضة خادمها ثلثا جزاء للصيام ثلثة ايام وقوله
 تعالى فاليوم ننجيك بيدنك لتكون آية لمن خلقك وان كثيرا
 من الناس عن آياتنا لغافلون (هذه معجزة) عظيمة فان جسد
 فرعون الى الآن موجود بقي بسبب الدهن والدواء يراه كل
 أحد وهذا أثر قوله تعالى ننجيك لتكون اية لمن خلقك وكيف
 كان فلو لم يكن في القرآن الا الامر بالاكثر من تلاوته والتدبر
 في معانيه والتعمق في مبانيه لكفى في اعجازه اذ لو كان من عند
 غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ونفذت فيه الاشكالات
 واستحكمت فيه الاعتراضات كما هو الشأن في جميع كلمات البشر
 والكتب المعموله يزين الاشكال بزيادة التفكير فيها وهذا بخلاف
 بطل القرآن حيث تزيد أنواره وتستطع اقاربه كلما ازداد الناقده
 البصير في تلاوته والتأمل فيه الى غير ذلك مما لا تحصى مما ذكره
 العلماء في تفاسيرهم وغيرها كما لا يخفى ونحن قد اكتفينا في المقام
 بهذا المقدار قطرة من البحار وذرة من جبال الانوار

والأنوار والآثار والرموز التي في القرآن العظيم من الأدلة العقلية والبراهين الحكيمة العلمية والعملية والآداب ومكارم الأخلاق والنصائح ومصالح الأنام ووقائع الأيام والانتظام التام والسياسات العمومية والتدابير الخصوصية من البدنية والمنزلية وكيفية المعاشرة من المهد إلى اللحد وأحوال البرزخ والمبدد والمعاد ومواطن الآخرة^١ وعقباتها وعقوباتها ومقاماتها ومثوباتها والشرايع والاحكام والعبادات والمقربات والمعاملات والمواظظ والزواجر والوعود والوعيد والاخلاق الرذيلة والابخارات الغيبية من أول الخلق إلى الأبد وتقديس الرب تعالى وتنزيهه وحمده وشكره والقصص والحكايات والطراوة والعذوبة والنكات البديعة والفصاحة والبلاغة ووجازة اللفظ وحسن التعبير واتقان المعاني وعدم الانضجار ولا الأثمتزاز للنفس ولا الثقل على اللسان مع غاية التكرار في الليل والنهار (فاقروا ما تيسر من القرآن) وكذا التكرار في القصص وغيرها وعدم الاختلاف فيها وموافقة جميع محكماته للعقول الصحيحة في كلياته وجزئياته واهتداء الحكماء والعلماء بالتأمل في مضامينه إلى العلوم الغامضة والأسرار المكنونة واستشفاء المرضى بتلاوته وتعليقه وكتابته وقضاء الحوائج ونيل المطالب من آياته وسكون الخواطر^٢ بالاعتماد عليه وكشف العواقب عن الاستخارة به والتحديات الشديده والمعجزات السديده والایمان الاكيدة والمجادلات الحسنة والامثال الطيبة والابتداء بالبسملة والتحميد الا في سورة براءة

لا يدري ما يعمل به الاله الجديد فيكون دائماً يتقرب أحده و يستطلع
خبره و يستنصر آثاره و كيفية مشيه مع رعيته بل يكون دائماً يشكو عن
اله بدلاً عن ان يشكر و ينجز عوضاً عن أن يحمده فيستحق عن الهه العقاب
الاله يتعنى دائماً ان يدخل في ملك الاله الآخر ولا يرضى بما هو فيه
بعضاً و اما فساد السموات و الارض و ما بينهما زيادة على ذلك فهو على ما في بعض
الادعاء المأثورة لو كان فيها الهة الا الله لمستدنا و تظهر تلو في سورة المائدة و ما
كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق و اعلى بعضهم على بعض سبحانه الله
ما يصحون بان يقال

ان هذين الالهين اما ان يكلا من جميع الجهات بان لا يفتقد واحد منهما كما
يتصور و ينسأ ياق ذلك و اما أن يكونا نافسين و اما ان يختلفا بان يكون
حاصلاً من قسمة اما على الاختلاف فالفرقة قاضية بانه الواجب الخالق
عالم بخصر به غالباً ما هرا غنياً و الآخر مغلوباً و مبرمجاً فقيراً و اما اذا كانا
يقسمن فساد العالم أو جميعاً لأنه ينجز الأمر الى القسمة و الجلال و تبيين
أمرين و الحال في نفس كل اله مخلوقه و لا هي كل واحد منهما

فالذهب كل اله بما خلق و على بعضهم على بعض و في سورة الاسراء قل لو كان فيهما
لهة كما يقولون اذ لا يخفوا الى ذى العرش سبيلاً . فانه على هذا التفسير
يكون أكثر من الالهة ان يصل ثلثه أو يحدده الى الآخر لفرض عزز الآخر
دنياً و لا لتساو الدافع هو التساوي و المقدور مع هو النافق في مقتضى الكمال
لوهيئة عزز كذا في الهه و يحدده و اذما ر بما يحددها و حدود العالم الآخر
و دلائل صحة كذا في الهه

والله الهادي الى سبيل الرشاد .

« المقام الثالث »

في صفاته المقدسة واعظمها التوحيد فالادله العقلية القائمة عليه كثيرة في الآيات والاعبار لا يمكن استقصائها ونقتصر بذكر وجوه (الوجه الاول) قوله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا يعنى ان صلاح العالم والنظام الاجل الآتم وردع بني آدم عن النهم والالم إنما هو بوحداية واجب الوجود وفردانية سلطان العالم لأن الغرض الاصلى من الخاتمة العبودية وهي جوهره كنهها الربوبية وكمال العبودية والاخلاص لا يتحقق مع التعدد بل مع احتمال فان الفناء المحض وشدة الحب ووفور العشق ونهاية القرب مع هذا الاحتمال محال فان تعدد الالهة سبب لفساد العقيدة ورفض العبادة ونقض الغرض بل موجبة لهلاك الحرث والنسل واختلال النظام وانحلال الاعتصام لأن كل أحد يطرح زمام السكاليف عن راسه ويميل في نيل هواه الى الآله الآخر ويتمنى حكه واذا اعترضه على ربه بأنه لم اخذك آلهاً فليكن الآخر الهاً لي فلا جواب له بل هو كاف آلهه محجوجاً ولا يبقى لأحد سكون النفس والطمأنينة الا خاطر لاحتمال انتقال الحال وصيرورة مآل الامر الى آله آخر

يشير الى ذلك قوله تعالى اذا لا تبغوا الى ذي العرش سبيلا أي الى تصور ذاته لأنه لو كان الواجب في منتهى العزة والعظمة فلا يعقل فيه التعدد وإذا لم يكن فامكن أن يدرك ويحيط به غيره وينكشف لديه سره ولو من هو مثله من الالهة الأخرى والانصاف ان كل ذلك ينافي العزة والغيرة والعلو والقدس ألا ترى انا مع ما نرى في انفسنا من النواقص والنواقض وشرائر وجورنا الفقر والحاجة والضرر والمسكنة ومع ذلك لا نرضى في مقام المقاتلة بمن يعاثل بل كل يرى الترقى والاستعلاء والاستقلال في جمع أموره ويغير على من يترب الى حرمة أو يدنو من حرمة فكيف بالواحد القهار الغني على الأتلاق المحبط سلطانه بجميع الآفاق اذ يرضى أن يكون له شريك ومثال ويقاومه في الجلال والجلال فاي ذل وانكسار أعظم من ذلك واين نهاية الجهد والجبروت تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ان كل من في السموات والأرض الا آتى الرحمن عبدا لقد احصينهم وعدتهم عددا .

ورابعا انه ينافي كمال الابتهاج ونهاية الشرف وتتمام اللطف لمباداه المملوكين حيث ان كلما كان العبد مولاه أعظم وأجل كان ابتهاج ذلك العبد أكثر واذا رأى نقصا في جهة من الجهات اتمم وحزن ويزيد في الهم حسب مراتب اخلاصه فلو كان الواجب مقابل ونماثل كان عبد كل منهم في ثم شديدا وغم أكثرا ويجب طلبه بتسبب عبوديته ان يعنى ويرجو ويسعى في مزيد شدة مولاه وهو ظلم بالنسبة الى الآخر وترك تنقيص نفسه من العبودية فلا يستحق كمال الاجر والمثوبة

وهذا كله ظاهر انما الكلام فيما اذا

فرض ان يكون كل منهما كاملا من جميع الجهات ولا يفضل أحدهما على الآخر ففيه أولا ان هذا الفرض محال ولهذا لم يعتبره في القرآن المجيد لأنه اما ان ينتهي الكمال في كل منهما أو أحدهما الى حد أولا فعلى الأول فهو منافي للوجوب لازوم النقص وأولوية الأكل للوجوب ولا يعقل امتناع الأكل مع امكان الكمال بل وجوبه فان الشيء اذا كان يجب له وجوده بتحقيقه فهي يجمع مراتبها كذلك والا فاعلى المراتب أولى بالوجوب بالضرورة لا مكان أن يكون النقص منافيا للوجوب دون الكمال بل هو كذلك لأن الناقص عادم والوجوب ينفي العدم وعلى الثاني فلا يمكن الحكم بالتساوي فلا يمكن الادعاء بوجوب كل منهما بل لا يعقل التساوي لأن المرتبة العليا التي لا اعلى منها لا يعقل فيها السعد الا بتعدد المحل ولا يعقل أن يكون الواجب على الاحتياج الحال اليه والحاجة تنافي الوجوب وثانيا ان كل واحد منهما اما ان يقدر على اعدام الآخر أولا فعلى الأول فيمتنع الوجوب لأن الواجب ما يمكن عدمه بالضرورة وعلى الثاني يستلزم النقص والدل والانكسار في نفس كل منهما وثالث ان السعد ينافي نهاية الجلالة والعلوية والكبرياء في الواجب وكذلك ينافي العزة التامة فان الشيء كلما قل وانفرد ازداد تشبها وعزا بالضرورة ولاجل ذلك استلزم نفس جنابه تعالى عن جميع الابصار وبما نرى أولى الانصاف علمهم حول ادراك ذاته الالهية أحد من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين وسائر الخلق في أنهم لم يعلموا

الرحماني والفيض السبحاني (وما امرنا الا واحدة كلح بالبصر) غيظ
مصل وخط مستقيم من العرش منبسط الى الفرش ألم تر الى ربك كيف
مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا وجعلنا الشمس عابه ذليلا تبارك الذي
بيده الملك الذي خلق سبع سموات لما ما ترى في خلق الرحمن من
تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب
اليك البصر خاسئا وهو حزين .

وكيلا ازداد الانسان نظرا رأى الاينلاف والارتبا لثخناه العالم أظهر
وأوسع فالسموات كلها تدور بدوران فلك الافلاك والارضون كلها
مدعمة ببركات السموات وبورها وحيوتها بها (وفي السماء رزقكم وما
يرون) فاذا كانا في العالم الهاتين لوجب لنا من الدوام ان ينقص
كل منهما ببعض العالم فينقطع حط الآحاد وينفصم جبل الوداد
(اذا تدبر كل الى رب خافي)

فثبت ان هذا الاله والاشهد بن الحق اني عالم به في وحدته الخالق
يكون الاله الآخر سائر من الخلق والى ذلك يدور ذلك هذا خلق
الله فاروق ماذا خلق الذين من دونه

(الوجه الثاني) انه مع تعدد الواجب يلزم ان لا يكون له ممكن لانه
ينب أن يمنع كل من تأثير الآخر حتى يؤثر بالاممصال كذا لثباتك
في التأثير عال والهايات والامميس والامزال شعدها باله من ترجيح
الا سبغ ولعله يشير الله بوجه تعالى وروي انه هم الى حسن وتكون
أن يكون على الامماد بوجه الامماد فيكون الامماد بوجه الامماد

﴿ وخامسا ﴾ في مقام الایجاد

اما ان يفرد أحدهما في إيجاد الممكنات والتأثير واما ان يشتركا والاول محال لانه ترجيح بلا مرجح فلا وجه لانه زال أحدهما عن الخلق واحتماس الآخر بالتفعل والفضل وعلى الثاني فاما ان يصير جزءا في التأثير والایجاد واما أن يستغلا والاول محال لأن وجود كل ممكن أمر بسيط لا يمكن استثناءه الى المردح الثاني نعم يمكن في ما كان الأثر مركبا قابلا للتجزئة ولا يعقل ذلك في الوحدانية اذا انعدم منه جزء لا يبقى شيء وإلا لزم اجتماع التقيضين ويمكن ايضا فيما كان الأثر لاجتماع ولا يامع بين الواجبين والالزام التركيب والحاجة فيكونا ممكنين وبالجملة اذا كان واجبان كل منهما علة تامة مع الأفراد فلا يعقل أن يصير جزءا في مقام التأثير والایجاد وعلى الثاني فاما ان يستقل كل منهما في تمام الموجودات واما أن يستقل في البعض ويكون الممكنات منقسمة بينهما على السوية والاول محال للزوم اجتماع عاتين مستقلتين على ماول واحد وانما هو ضروري والثاني يستلزم تافطروالانشقاق في العالم وهو خلاف الحس والوجدان كما أشير اليه في القرآن والأخبار (بيان ذلك) ان العالم محسوسه من هذه المكونة المطوية بالكرات الملفوفة المطبقة العلوية والسفلية وكذلك معقوله انسان كبير ونموذجه الانسان الصغير فكما ان زيد الشخصي فرد واحد من النوع بالضرورة وان كان مركبا لكن يرتبط بمعنى أجزائه بمعنى : بمعنى فيه روح واحد كذلك الانسان الكبير وتتمام العالم أجزائه مرتبها بمعنى امري وبمري فيه أمر واحد بهر النفس

فيكون اسوء حالا من الممكن لأنه محتاج الى الواجب وهذا المفروض واجبا محتاج الى الممكن (هـ) والاول مناف للتركيب لاستقلال كل من الجزئين في الوجود والوجوب ويجرى فيه ما مر (الوجه الرابع) ان الله تعالى حكيم وقد أخبر عن وحدانيته كما هو ضروري لجميع الشرائع وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وعلى فرض التعدد يكون هذا الخبر من أعظم كذب وأشد ظلم ويمتنع على الحكيم الغنى على الإطلاق

(الوجه الخامس) ما اشير اليه في كلام سيد الموحدين عليه السلام واعلم انه لو كان لربك شريك لأنتك رساله ولأيت انار ماسكه وسلطانة ولمعرفه صفته وفعله ولكن الله واحد كما وصف نفسه لا يقباده في ذلك أحد ولا يحاجه أقول ما أفل حياء من يشك بالوجدانية ويحتمل التعدد فضلا عن الالتزام به مع ان هذا الاله الواحد قد بعث الانبياء والرسالة وأنزله الكتب والرسائل مرة بعد أخرى ومع ذلك يشك ويتحير في أصل وجوده ثم يلتزم أو يجمل آخر في وجود شريك له مع انه ليس له خبر ولا ادعى له أثر أسلافه يكون نفس هذا الأمر أي عدم الخبر والأثر وطول المدف واصرار الحق والخلق عليه دليلا قاطعا وبرهانا سائعا على عدمه بل على امتناعه إذ لو كان لكان لكان لو احتمل العدم امتنع وجوده اذ الواجب ما امتنع عدمه (وايضا) انعزال الاله الآخر وتركه الخلق وترك الاعلام نقص وقبح منه (وايضا) تصديق هذا الاله

الآخر أو علو كل بعض على غيره وإرادته الأعم اتم
 (الوجه الثالث) ان التعدد مستلزم للتركيب وهو مستلزم للحاجة
 والامكان (اما الأول) فلان المتعدد في الخارج لا بد وأن يكون
 له مية وراء الوجود فيكون كل منها مركبا من مية ووجود وإلا
 فلو كان حقيقتها عين حقيقة الوجود صرفا لم يعقل حينئذ تعدد أصلا
 فان صرف الشيء لا يتكرر بالضرورة (واما الثاني) فلان المركب
 من المية والوجود يكون الوجود زائدا وعارضا على ذاته كسائر
 الممكنات فليست عن معطى الوجود له والمؤثر فيه ويكون غيره لامتناع
 تأثير الشيء في نفسه والا لآثر الممكن في إيجاد نفسه فبفسد باب اثبات
 الصانع ثبت حاجة ما فرض واجبا إلى غيره في الوجود ولا نعى بالامكان
 الا ذلك (هـ) فان قدح ان الواجب لا يكون له مية وراء حقيقة الوجود
 ولهذا امتنع عدمه بذاته والا فأي مية كانت لا تكون موجودة
 بذاتها لأن المية من حيث هي ليست إلا هي لا موجودة ولا معدومة
 (نعم) الامور الاعتبارية يمكن أن تكون من لوازم المية كالروحية
 للاربعة والامكان للمية لكن الوجود في الواجب لا يعقل أن يكون
 اعتباريا وإلا لم يرتفع النقيضين إذا لم يكن اعتبار في البين
 (هذا بحسب التركيب من المية والوجود)

وانه مختص بالممكن ولذا قالوا كل ممكن زوج تركيبي له مية وموجود
 (وأما التركيب في المية) فامتناعه في الواجب أظهر لأن كلامنا من
 الجزئين أما واجب أو ممكن والثاني محال لأن المركب محاج إلى أحزانه

ظاهر (وبالجمله) فالحكمة البالغة الالهية وعموم القدرة والغنى المطلق دليل قاطع على نفي الظلم وامتناعه وان من أعجب المعجائب ان يظلم القادر العطوف الغنى الرؤف احدا بلا داع أصلا وأعجب منه أن ينهى عباده عن الظلم مع ثبوت غرض عقلائي وهو بنفسه يظلم جميع الخلق بلا غرض واما فيجب مثل هذا الظلم فهو من ايده البديهيات حتى عند الاشاعرة فانهم ينكرون الموضوع يقولون ان كلما يفعله الخالق بخلقه ليس بظلم ولكن العقل مستدل بان عقاب المطيع والتكليف بما لا يطاق والمعقوبة عليه ظلم وقبيح بالضرورة وأيضا خلق المظالم وترك التدارك عن المظالم ظلم بل اثابة المعاصي بلا جهة مقتضبة له كالمطامير ظلم ولهذا قال صلى الله عليه واله أدخرت شفاعةي لأهل الكبائر من أمتي فعفو الله تعالى لشفاعته وشفاعته لركة قلبه صلى الله عليه واله على المؤمنين ورافقه وشفاعته وكل ذلك ظاهر والحمد لله

(واما سائر الصفات النبوتية الذاتية الجمالية) التي هي عين الذات مصداقا وان تغايرامفهوما فقد مر في ضمن البيانات السابقة اجمالا ولا حاجة الى ذكرها تفصيلا بل يمتنع معرفة كنهها ولنا في تفصيل الحكماء بين انتزاع مفهوم واحد عن المختلفين من جميع الجهات وصدق مفهومين على الواحد من جميع الجهات إشكال بل منع ظاهر نعم انما تتعلق الصفات السلبية الجلالية حق المعرفة وانه تعالى منزّه عن جميع النقائص والصفات الملازمة للإمكان والتشبه بالخلق وانه لا يتطرق الى ساحة قدسه التعدد أو المدم أو الحاجة أو الربط الذاتي مع غيره بوجه

المحقق في نفي الشرك مقتضى الاحتياط إذ لا يمتثل العقاب من ناحية ذلك الاله المجهول لأنه عقاب بلا بيان وهو قبيح بالضرورة واما العقاب على ترك التصديق من ناحية الاله المحقق فاولم يكن مقطوعا فلا أقل من احتمال دفع العقاب المحتمل واجب بالضرورة ولا ريب في كونه منافيا لكبريائه وتقصيرا في شكره.

« المقصد الثاني »

في أنه تعالى عادل لا يصدر منه ظلم مع قدرته عليه لكن يمنع منه لتبجح على الحكيم الغني على الإطلاق وانما افردنا هذه الفقرة لما ستعرف من أهميتها بالنسبة الى سائر الأوصاف

فنقول ان من صفاته تعالى لذاتية العدل والاعتقاد به واجب بالعقل والنقل بل هو أهم من جميع المقائد لأن القوائد المملونة من الأصول والفروع بدونه منتقضة بل عدم الاله الظالم أحسن من وجوده وبدون العدل يكون امت الرسل وانزال الكتب والوعد والوعيد لغوا ونقصا للغرض ويكون حال المطيع والعاصي في الخوف والرجاء مساوية ولا اعتماد في اخباره بشواب المطيع وعقاب العاصي وانه لا يخلف لأنه انما يعتمد عليه إذا كان الخلف قبيحا ذانا والتبجح محملا على الله تعالى واما مع عدم الحكيم بالقيح أو عدم امتناع القبح فينتفي الاعتقاد رأسا وهو

بسبب ودليل من حسن أو عقل قطعي أو ما ينتهي اليها (فنقول)
 اما النبوة العامة فالعقل مستقل بوجودها فانه بعد ما علمنا بان للعالم نظاما
 تاما وانه يدبرها دائما حكيم علام ولا ينقطع تصرفه فيه وان بقاء العالم
 كحدوثه بالضرورة مستندة اليه تعالى نعم بانه يجب بحسب حكمته تعالى
 أن يجعل قانونا صحيحا وطريقة مستقيمة يعيش عليها خلقه ويحبر
 المت مردون عليها والا لأختل نظام التمدن الذي هو سبب بقاء الإنسان
 الذي هو الجزء الأعظم لولا الكل من هذا العالم ولا يكون تعليم هذا
 القانون لكل أحد وحفظه واجبار المت مردين إلا بواسطة بين الخالق
 وسائر الخلق ورابطة بينهما لعدم لياقة كل واحد من المكافين للخلق
 منه تعالى بلا واسطة فالحكمة الالهية والنظام الاحسن والاعلى الأكل
 اقتضت بان يجعل الله تعالى خليفة لنفسه الاقدس في خلقه في الأرض
 لدفع الفساد الذي عرفته الملائكة من طبيعة الإنسان ونوع البشر
 من أول حاله بشر قالوا أ تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن
 نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني أعلم ما لا تعلمون أي أعلم ان هذه
 الخليفة رابطة واعلمه بشريعة مانعة عن وقوع الفساد وبها تتم الحجة
 على العباد وينتاج اثبات الخلافة لمذعبيها الى دليل وبرهان يقيني وهي
 المعجزة وخرق المادة ولذا وجب على الله تعالى أبطال سحر كل ساحر
 يعارض الديانة أو قارن التحدي كما قال موسى ما جئتم به السحر ان الله
 سبيله ان الله لا يصاح عبدا المفسدين ويحق الله الحق بكلماته



من الوجوه ونحو من الأنحاء وأما معرفة الصفات الثبوتية فهي كعرفة ذاته الأقدس جل وتعالى غير معقول إلا بنحو الأجمال والأشارة بتوسط المفاهيم التي نحن نعتبرها مما هو خارج عن الذات ولا يكون منشأ الذات بما هو (فتدبر) ويشير إلى ذلك قوله عليه السلام كمال التوحيد في الصفات عنه فهو تعالى شيء لا كالأشياء فلو كنا نعرف كنه شيء من الأشياء لكن لا نعرف من الله تعالى إلا أنه حقيقة الوجود المبائن لعدم ذاتا ولا نعرف تلك الحقيقة إلا بالوجه والمفهوم الاعتباري مفهومه من أعرف الأشياء وكنهه في غاية الخفاء ومختارنا إصالة الوجود في الواجب والمهيبة في الممكن ولقد اشبعنا فيه التحقيق من ذكر البراهين المحكمه في مباحثنا الحكيمه وكتبنا الكلامية وغيرها فراجعها

« المقصد الثالث »



في النبوة الشخصية يجب تحصيل العلم واليقين بنبوة خاتم النبيين محمد بن عبد الله بن المطلب بن هاشم بن عبد مناف صلى الله عليه وآله الأشراف والأدله والبراهين في هذا الباب فترق حد الإحصاء وهي في مقام الوضوح والظهور إلى حد لا يبقى عند العاقل يفتش في بلاد الإسلام أو يحل فيها لأن كلما يسمع الإنسان من خبر يشمل الصدق وإنما يحزم به أو يكافئه

واحد واحد من الحالات والحركات والسكنات والآداب والكلمات
والسير والأخلاق التي كانت في نبينا صلى الله عليه واله بل وهكذا
في كل واحد من عترته المعصومين صلوات الله عليهم معجزة كافية وبينه
واقفية فضلا عن المعاجز وخرق المعادات التي ظهرت عنه صلى الله
عليه واله في الاسفار والاحضار والنوم واليقظة والسر والعلانية والارض
والسماء والبر والبحر والجن والانس والوحوش والطيور كشق القمر ورد
الشمس وتسبيح الحصى وحنين الجذع وانين الجن وحركة الاشجار وتكلم
الفخيل والحيوانات والشمس والموتى وهوى النجم وانبات الشجر
اليابس واثماره في الحال وحلب اللبن من الضرع اليابس والغنم المهزول
ودر الندى من حليلة ووفور البركات في تلك القبيلة ونيع الماء وكثرتها
من الآبار الفائرة وشفاء المرضى في العين وسائر الأعضاء وأحياء
الموتى واستجابة الدعوات واشباع خاق كثير من طعام قليل واخبارات
الانبياء والرسل والأوصياء والحكماء والكهنة والجن والحيوانات عنه
ونبت اسمه وعلائمه واسماء عترته وعلائم آله في الكتب السالفة وظهور
العلامات ورؤية المنامات قبل ولادته وحين تولده وبعده وعند رحلته
وبعدها ومناماته ومنامات سائر البشر الى النوم فكل من يراه صلى الله
عليه أو عترته أو اصحابه الأخيار يراهم بصور حسنة وأحوال طيبة
ويشاهد بعدية ظنه بركات مناماته وذلك بخلاف ما لاعدائهم وقوله تعالى
ومن آياته منامكم بالليل والتهار وابغائكم من فضله ان في ذلك آيات
للقوم يسمعون بشير الى ذلك وهذا من المجرىات التي لا خلف فيها ان

(واما النبوة الخاصة)

فالمحمد لله لا دليل ولا برهان على نبوة أحد من السلف والخلف عقلا أو تقلا إلا على نبوة نبينا الأجد الأكرم صلى الله عليه واله وسلم فإنه لا طريق الى تصديق من سبق من الأنبياء عليهم السلام الا تصريح نبينا صلى الله عليه واله بنبوتهم فلو لم تثبت نبوته وصدقته لم يثبت نبوتهم وهذا سر إلهي ورمز رباني حيث لم يبق لأحد من الأنبياء معجزة ولم يكن لهم حجة دأمة باقية اجلالا لهذه النبوة واعظاما لهذه الرسالة واجلالا لبلوغ الحجة واليه الإشارة في الآيات الكثيرة حيث يكرر في توصيف القرآن العظيم بقوله مصدقا لما معكم مصدقا لما بين يديه أي لو كنتم تحبون كتابكم واثبات نبوة نبيكم وجب عليكم تصديق هذا الكتاب حيث انه لا طريق سواه الى التصديق ولا حجة لغيره لأن المعجزات قد انعدمت ولا تواتر في نقلها مع ان هناك من ادعى النبوة كذبا وان كل أمة تكذب الاخرى فاليهود تكذب النصارى وبالعكس والمجوس تكذبها وبالعكس والصابئون تكذب الجميع وبالعكس ويشير اليه قوله تعالى قالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء (وبذلك) يبطل تمسك الكتابي بالاستصحاب كما لا يخفى وحيث اثبتنا وجوب بقاء النبوة والشريعة في كل زمان ووجود المعجزة والبرهان وعرفت عدم ذلك بالنسبة الى النبوات السالفة فقد وجب أن تكون هذه النبوة حقا ومعجزتها صدقا وذكرنا ان البراهين والأدلة والمعجزات ونحو اوراق العادات في هذا الباب يفوق عدد الحصر ومد الاحصاء فان كل

القيمة ومثانة القول واستقامة الرأي وموافقة شريعته وكل واحد من أحكامه للمصالح وحكم العقل وقوانينه التي يجعلها بالبدية بلا سبق وويه كلما من عليها الزمان ظهرت مصالحها على الأذهان وأذعن بحكمتها وصحتها المدوان فهذا القمار والخمر والزنا قد منع عنها الكفار وتفرس بنفاسدها المسمرون وتنفروا منها وكتبوا فيها لا بتعبد ديني بل بحس عيني فالأحكام الشرعية حكمها ومصلحتها أبدية عمومية إلى يوم القيمة وإلى الآن لم تظهر زلة ولا وصمة في شيء منها إلا أحد وكلم لنا في ذلك حكايات واعترافات من الحكماء الأبناب ينبغي أن يفرد لها كتاب كبير وعدم التناقض أو التهاوت في شيء من كلماته وحركاته وسكناته وخواصه وجلواته مع طول مدته ودوام معاشرته وكثرة زوجاته المتظاهرة عليه ونفاق بين أصحابه ودوام خلطه مع الناس ليلاً ونهاراً وحضراً وسفراً وكثرة نزواته ونسره في المواطن بنفريسير على جميع كثير مع انهزام أصحابه دائماً وشروع النفاق فيهم وتخاذلهم وهذا من أعظم معجزاته نص عليه الآيات القرآنية وبذل نفسه وماله وولده واله في سبيل الله ورضاه بالقتل والاصر والضرب والسب وغضب عنهم وأخباره بكل ذلك وحزنه وبكائه كما أنه يرى كل ذلك ومداراته مع الأعداء والمنافقين فلم يقتلهم لأعداء الدين وأسلم جميع محاسنه ومعجزاته صلى الله عليه واله حسن خاتمه ومكارم أخلاقه حيث أنه كان أقوى واحد من سيف علي عليه السلام في المصاف لشوق قلبه إلى التكفير ، هدم أركانه حتى انهدم تعظيم جل شأنه بقوله انك لعلى خالق سليم واضحكبه هجراته وأعظم آياته صلى الله عليه واله

كل من رأى انه يؤذن فهو يوفق للحج تصديقاً لقوله تعالى واذن
في الناس بالحج يأتوك وكل من رأى انه يصلى فهو يوفق للزيارة تحقيقاً
لقوله عليه السلام وانتم نجاهنا أوقات صلاتنا وسقوط الأسنان علامة
موت اقرب الانسان تاسياً بالنبي صلى الله عليه واله حين سقطت ربايعته
في أحد فاستشهد حمزة صلي الله عليهم الى غير ذلك ومعجزاته صلى
الله عليه في الغزوات متواترة شاهدها الكفار واذنعت بها المشركون
ولم يشهد حرباً حتى حال صغره إلا وكان النصر معه وثباته في المعارك مع
هزيمة أصحابه وكثرة جراحاته ووقوعه مغشياً عليه وحيداً حتى كشف
أمير المؤمنين عليه السلام عنه الكفار مراراً عديده حتى نزل النصر عليه
وهزم أعدائه ورد الأحزاب يوم الخندق بقبضة من القرب مع شموع
النفاق في الأصحاب وجوابه عن المسائل الغامضة والأمور الغائبة ومكارم
أخلاقه مع المؤلف والمخالف وعدم الظل له وعدم اقتراب الحشرات من
بدنه وسماعه ورؤيته في منامه ومن ورائه واجتماع الصفات السكالية
جميعاً المتضادة في سائر الناس وهي فيه بنحو اكمل من الشجاعة والرافة
والقوة والرفق والسخاء والصبر والقصاحة والوقار والبلاغة والعمق والزهدة
والخضوع والعبادة واللين والسيادة والخشوع والتقناعة والجود والمنة
وكثرة الطروقة والشرافة والحياء والأمانة إلى غيرها من مكارم الأخلاق
حتى اني كتبت رسالة في قوة باهه واكثر الترويج في كهولته وتركه
في شبابه لأظهار كمال عتائه وديانته وانبى ان ذلك من أجل معجزاته
وأخباره بالمغيبات من المبدء والمعاد وأخبار السلف وما سبأني الى يوم

﴿ في أنه لا يعقل سكوت النبي ص عن هذا الامر الا هم ﴾ - ١١٣ -

في طلبه وروح النبي ص في حنجرته فلم يهتموا بامر تجهيزه لاشتغالهم بالاهم منه بل تركوا هذا المهم لعلي وفاطمة عليهما السلام وهم اشتغلوا بالاهم (فلينظر العاقل) ان هذا الاهم كيف سكتوا عنه قبل ساعة ولماذا منعوا النبي من الكتاب وما الذي كان يريد ان يكتب وما الذي يكون تركه سبباً للضلالة الى يوم القيامة وكيف يقدم احد على المنع من مثل هذا الامر ويأخذ بعاتقه هذا الاثم العظيم والوزر الوخيم فيجب على كل مسلم ان يتساءل فيما اراد نبيه صلى الله عليه وآله في ذلك الحال وحيث ان الاصحاب قد طلب منهم الكتاب لئلا يضلوا فعلم انه اراد ان يكتب خلافة سائر الصحابة والا لما كانوا يمنعون من ذلك بل تبادروا الى الكتابة كما تبادروا اليها بلا كتابة (واثم خير) فان مثل هذا الامر العاصم لجميع الامة عن الضلال الى يوم القيام لا يعقل ان يسكت عنه الله ورسوله بسبب منع بعض الاصحاب فيكون ذلك مما سبق النص عليه وابلاغ الحجة فيه وانما اراد تأكيده في آخر نفسه بكتابتة بل اراد مجرد تذكاره لهم وانما طلب الكتاب توطئة للتذكار وقد حصل ثم من الواضح ان العاصم لجميع الامة من الضلال لا يكون الا بسلطنة امام معصوم عليهم لأنه لا يعقل العصمة ممن لا عصمة له بل السلطان حينئذ اقرب الى المعصية من سائر الرعية لاجتماع اسبابها لديه وقوته عليها فحيث ان مقتضيات المعاصي للسلطان اجمع واكوى يجب ان يكون فيه ما منع يقابل جميع المقتضيات ولا يكون الا العصمة فيجب ان يكون الامام معصوما

لن مقام اثبات نبوته الثقلان لكن تقدم أولاً برهان مختصراً عقلياً وهو
أنا نشاهد بالحس اللذان هما خليفناه

ونعلم بالضرورة والوجدان أن هذا النبي صلى الله عليه وآله جميع أموره
على خلاف العادة حيث أنه نشأ في مكان وتربى بين رجال لم يشموا ريح
العلم والحكمة وغلبت عليهم البغي والجفوة واحتوى هو بفطرته الذاتية
وخلقته الأصلية بلا تعلم واكتساب جميع الكالات النفسانية والحكم
الربانية والسياسات المدنية والرغبات البدنية فادعى ما لم يدع أحد ممن
تقدم ولا يدعيه أحد ممن تأخر من أنه أفضل البشر وسيد الرسل وخاتم
الأنبياء وإن شريعته باقية إلى يوم اللقاء وأنه أقرب الخلق إلى الله تعالى
حتى قارن اسمه باسم الرب في كل أذان وعارض جميع عقلاء العالم وعلماء
عصره فأخفهم وكاتب جميع سلاطين الآفاق نخوفهم وقاتل صناديد قريش
وذو بالغ العرب وغيرهم فغلب عليهم مع قلة العدد وعدم العدد فلو
كان والعاذ بالله على خلاف الحق كيف كان يساعده التقادير الإلهية
والمؤيدات السماوية في جميع الغزوات وتمام الحالات بل كان يجب على الله
تعالى أبطال دعوته وإظهار بطلانه بخجة واضحة وبرهان سافح ويندر
دينه وأهل دينه فكيف كان يرضى أن يقتلهم أشد قتلة ويبطل دينهم
ويتعنهم أشد منع ويطلب منهم الحججة والبرهان وأن يأتوا بسلفات
فيخذلوا ويعجزوا حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وهذا سر
إلهي ومعجزه كافية لجميع العالم عامة ولأهل السكناج خاصة حيث أنهم
أهل شريعة ودين ونبوة فكيف يرضى الله تعالى بتصفيرهم وذلهم الف

واوصافه مما لم يرو في غير سيد الاوصياء أمير المؤمنين سيد العرب خير البشر
 ابو الائمة الاطياب حجة الله خليفة النبي المعصوم الطيب الطاهر قاتل الناكثين
 والقاسطين والمارقين امام المتقين ولي المؤمنين قائد الغر المحجلين باب حطة باب
 مدينة العلم باب الحكمة باب الهدى الصراط المستقيم النبأ العظيم الأذن الواعية
 اذان من الله انؤذن يوم القيمة

في اسامي أمير المؤمنين (ع)

ميزان الاعمال قسم الجنة والنار الصديق الأكبر الماروق الاعظم
 أمير النحل خير البرية ابو تراب ابو السبطين صاحب الاعراف المولى الاولى
 رأس النبي نفس الرسول تاج رأسه يد الله عين الله عين الله اذن الله جنب الله
 كتاب الله وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم وكل شيء احصيناه في
 امام معين والقرآن الحكيم وذو القرنين وهون هذه الامة واقضى الامة واعلم
 الامة وسفينته نوح بصية الله خليفة الله الكلمة الاقية الهادي التالي لرسول
 الله الشاهد له رأس المؤمنين رئيسهم شريفهم افضل الشارق والمغارب احد
 الثقلين النور الطور النجم المثل الاعلى العروة الوثقى ابل التين عنوان
 صفة المؤمن يجب التمسك به يستل عنه كل احد حبه ايمان بهضه نفاق
 قتاله كفر من لم يعرفه مات ميتة الجاهلية لا يمر احد على الصراط الا
 بجوازه لا يقبل عمل مؤمن الا بموده ومعرفة غير هذه العناوين الصادرة
 عن لسان الوحي وفهم خاتم النبيين المنوارة التي يعترف بها كل احد ويرى به
 في الكتب فان عاماء السنة ومحدثي الجماعة يروون ويذكرون في غير مقام
 المعارضة والاستدلال كل هذه العناوين واعظم منها ويثبتون في ابواب

وانى لا اظن بك انه بقى لك شك

لو تأملت فيما مر عليك في تشخيص الامام وتعيينه وحيث ان اوصياء
سائر الانبياء كانوا ابتداء معصومين لان الخليفة والوصي لا بد وان يكون
شبيهاً وتمثالا ومرتآنا لمن خلف وحيث ان النبوة قد ختمت نبينا صلى الله
عليه وآله اجمالا واحتراماله فبدلت النبوة في هذه الامه بالولاية والخلافة
انما وليكم الله ورسوله والذين يقيمون الساعة ويؤتون الزكاة وهم راكعون
فلا بد ان يكون الولي والامام والخليفة معصوما فكما ان بينا افضل الانبياء
وامتنا افضل الامم وزماننا افضل الازمنة فلا بد ان يكون وصي نبينا افضل
الاوصياء السابقين وخلفتنا افضل الخلفاء السابقين ، وبالخصوص (ان
النبوة قد ختمت فلا بد وان يكون خليفته معصوما لا نه لا يرجى نبي آخر
يتدارك به ما يقم من غير المعصوم كيف ونحن نشاهد ان النفوس متصاعدة
والعقول متراقية يوما فيوما وانما تترقى الصنائع كل يوم افضل من قبله
فكيف لا يكون الخليفة في آخر الزمان معصوما ، فمقول في باب تعيين الامام)
ان ضرورة الاسلام قائمة على ان النبي صلى الله عليه وآله لم يعين من سوى
امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) اماما وخليفة ولا نزاع لأحد في ذلك
وانما الخلاف في انه هل عين علما خليفة كما عليه الشيعة وانه لم يعين احداً
حتى تعين ابو بكر باجماع الصحابة واجتماعهم على بيعته كما عليه القسم الاعظم
من المسلمين وهم اهل السنة والجماعة فتتحقق باجماع الصحابة وسائر اهل
الاسلام انه لم يعين النبي صلى الله عليه وآله احداً للخلافة الا ما يظهر من
الآيات والروايات في علي عليه السلام وما وصفه النبي به رذك من فضله

البلاغة وكلمات اهل البيت وعلومهم وزهدهم وكلماتهم ويتبرؤن من
اعدائهم وظالمهم ولكن لا اهمية لهم ولا لكتاباتهم ونحن في غنى من ذلك
لقيام البراهين العقلية والنقلية من الآيات القرآنية والسنة النبوية والاخبار
المتواترة والآثار المشهورة في الصحاح الستة وسائر كتب الاسلام وغيرها
من الأدلة والشواهد مما لا يمكن جمعه واستقصاؤه ويمتنع حصره واحصائه
وها نحن في هذه المجالة المختصرة نقتصر بشيء يسير مما لا يتوجه اليه النقض
والإبرام ولا يمكن المناقشة فيه لمن يدعي الاسلام (وليعلم) اني لا اذكر
في هذه الرسالة الا ما هو المروى في الصحاح ومسا نريد ثقاتنا الاعلام وامناء
دين الاسلام من اهل السنة والجماعة واما ما تفرد به علماء الشيعة فلا اذكر
شيئاً منها لكثرتها واشتهارها وعدم الحاجة اليها بل لا ينفع للاحتجاج الا
بمدائات التواتر المنافي للاختصار وبالجملة فهنا مقامات (المقام الاول في
الأدلة العقلية) وهي من وجود (الاول) ان الخلافة والسيادة عن
شخص لا يليق الا لمن يشابه المنوب عنه فلو جعل شخص عالم حكيم شخصاً
جاهلاً ناقصاً خليفة عنه وعلامة لنفسه اسحق اللوم والمذمة من العقلاء
وسقط عن اعينهم ومن الضروري بين المسامين بل جميع العالمين ان نبينا
صلى الله عليه وآله اول حكيم واكمل عاقل في الارض فلا بد ان يكون خليفته
يشبهه في جلاله وعامه وكماله ومن الضروري ايضاً شبهة علي عليه السلام
له في الفضل والعلم والطهارة والحسب والنسب والزهد والعصمة وجميع الصفات
الكمالية ولا ريب في انه افضل من جميع الصحابة في كل فضيلة ومنقبة بل
لا يقاس بعلي عليه السلام احد ولا يكون له فضل حتى يفضل عليه فكيف

النساق وكتب الفضائل افضل منها نعم لما يصلون الى مقام الاستدلال والمحاجة يتشوش افكارهم ويتناقض اقوالهم وتري اللجاج والمكابرة ومصادمة الوجدان فيمنعون الدلالة في بعض كحديث الغدير والتواتر في بعض والصراحة في آخر وضعف السند في قسم ووجود المعارض في قسم وغير هذه الوجوه مما ذكر تفصيلها في كتب الفريقين ولكن بحمد الله وفضله من صدر الاسلام الى يوم القيام علماء الشيعة ومحققوهم قد اثبتوا خلافة العترة وإمامة علي واحد عشر من ولده بادلة واضحة وبيّنات ساطعة فصار امامة اهل البيت عليهم السلام في الاشتمار كالشمس في رابعة النهار وذلك من من الله تعالى وابلاغ حجته واستقامة محجته والله الحجة البالغة حيث يجب عليه تعالى ان يجعل حجة الامامة كحجة التوحيد والنبوة ظاهرة باهرة قاهرة ثلاث يلقى للناس حجة ولا يقولوا قد كنا في غفلة عن هذا ولذلك لم نر في اي مقام اذا حاج احد الفريقين مع الآخر الا وطرف من يستدل لاهل البيت غالباً يفهم خصمه وان كان عامياً وطرفه اعلم عصره وافضل عصره فهو بلسانه العامي يجيبه ويسكته وليس ذلك الا لبدهاة الاسر والارتباط الدائى للحق والحقيقة حتى انه لو سئل عن الجانب كاليهود والنصارى وغيرهم من المظالمين على التواريخ والمنتورين يعترفون بحقيقة هذه الفرقة في قبال غيرهم وعندى الآن موجودة كلمات اعظم ارباب ومعاريفهم في مقامات متشعبة وموارد مختلفة يصرحون بمظمة مجد وعترته الطاهرين وجلالتهم وانهم افاضل كبراء الدهر وعقلاء العالم لا يداينهم ولا يوازنهم من سواهم من العظماء السالفين فكيف بالصحابة ومن بعدهم ويعظمون القرآن ونهج

لا يذهب به الا انا ورجل من اهلي وبالجملة فهو لاء ليسوا من واسط الناس
فكيف اعلمهم فضلاً عن مراتب الاولياء ودرجات الانبياء وابن هو من
مقام افضل الوجودات واقرب البريات واشرف الكائنات

شيرا بوجهي ما ندبدو توبه بغير وجهي ما نيكو

بلى مقام على مقام وما حازه المرتضى مرتضى فلو كان ينوب باب مدينة
العلم مناب المدينة ويقوم الكرام مقام صاحب السكينة والوقار او يكون
هرون خليفة اخيه موسى او من ردت له الشمس كشمعون يحل محل عيسى
فهو امر صحيح تقبله العقول ويساعده المنقول

(الوجه الثاني)

ان خلافة العترة الطاهرة توقير وتعظيم لشأن النبي صلى الله عليه وآله
وفاء لبعض حقوقه واداء لواجب خدمته الم تسمع ان المرء يحفظ في ولده
وذريته شقته حفظ حرمة والثبات على صدق مودته وحقيقة محبته ان
تكون الامة بعد وفاته رعاياه ولا بناءه كما في حال حياته ا كان يقدر احد
ان يطالب غلباً او الحسن او الحسين بالبيعة له في حياة النبي صلى الله عليه وآله
ولذا كان علي عليه السلام يحمله اميراً في الغزوات وخليفة عنه في المدينة كما
في غزوة تبوك ولم يكن يتأمر عليه احد فما وجه العدول عن ذلك بعد وفاته
من هو الخليفة في حياته هو الخليفة بعد وفاته ومن الضروري ان الساطان
اذا كان في ولده واهله من هو قابل لولاية العهد يجعله ولي عهده ويكون
رحيب الصدر قدير العين رفيع الرأس واسم البال بذلك ولذا كان الانبياء
العظام يدعون الله تعالى لهذا المرام هب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من

يقاس بين من يبيت على فراش الرسول برئى صناديد قريش وسباع الاعراب حوله يريدون قتله فيوطن على فداءه هجته والامر والضرب والقتل فينزل فيه الوحي ومن الناس من يشرى نفسه ابتاء مرضات الله ويباهي الله تعالى به مملكته ويأمر جبرئيل وميكائيل ان همبطا عليه ويحفظاه وبين من يتستر في تلك الليلة في الغار ويخاف ويحزن مع مصاحبة النبي المختار وينزل فيه الوحي والنهي عن حزنه ويتلوه جميع الامة الى يوم القيمة (وكيف يقاس) بين من يعبر عنه في القرآن بنفس الرسول كما في آية المباهلة فقل تعالوا ندع ابائنا وابنائكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ومنع ان يخرج معه الى المباهلة الا على وفاطمة والحسن والحسين عابهم السلام فدعاهم ودعى بهم وعبر عنه النبي صلى الله بالآخ بل بالراس والروح والنفوس وبين من سمى في القرآن بالصاحب مع ان الله تعالى يقول قال له صاحبه وهو يحاوره فقال له صاحبه وهو يحاوره (كيف يقاس) بين من انزل عليه السكينة وبين من صرفت عنه (وكيف يقاس) بين من يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله وهو كراد غير فرار بجاهد الكفار والمنافقين ويكون الفتح بيده في جميع الاوطان وبين القار من المنهزمين الذين ما قابوا احداً ولا قاتلوا واحداً وقد حضروا بدرأ واحداً اصاب بعينه عسكر الاسلام بنص اذ اعجبتمكم كثيركم فلن اتفن عنكم من الله شيئاً وهو فاسد الرأي في الشورى لقوله لمسك فيما اخذتم عذاب عظيم ان بهت لا بلاغ اية من من القرآن عزل وارجع من اثناء الطريق واعتلى لمن هو يليق وبكل خير حقيقة فلما رجع جعل يمي ويخاف ان قل فيه قرآن كما هو شأن المنافقين فقال له النبي صلى الله عليه وآله

وأدبيل الجاهلين وقد تواتر عنه صلى الله عليه وآله اني تارك فيكم النقلين
 كتاب الله وعترتي لن يفترقا حتى يردا على الحوض والى الآن بحمد الله
 الامر كما اخبر والواقع كما حدث فما ادري لماذا انقلب الامر عما ذكرنا وقد
 اشار الى هذا الانقلاب في الكتاب والا عجب انه قرئه الاصحاح وما محمد
 ﷺ رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم
 ومن ينقلب على عقبيه فان يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين قال
 تعالى وقليل من عبادي الشكور

الوجه الثالث

ان خلافة غير العترة هناك لساحة جلالة النبي صلى الله عليه وآله وازدراء
 لشامخ مقامه فانه اما يكون في عترته من يليق بالخلافة وهو اولي من غيره
 فيكون صرفها الى غيره ظلماً قبيحاً وترجيحاً للمرجوح واما لا يكون
 فيكون انحطاطاً لشأنه وشؤون عترته فاين قوله عسى ان يبعثك ربك مقاما
 محمودا واين ولسوف يطمئرك ربك فترضى اليس من رضى نفسه ان يكون
 آله نائلين افضل مقامات الكاملين وماحقين به في درجات الدنيا والدين
 كيف وقد امره الله تعالى بان يلحقهم بنفسه وآمر اهلك بالصلوة واضطرب
 عليها وانذر عشيرتك الاقرين فاستقم كما امرت ومن ناب معك والدين
 آمنوا وانبعثهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم ولا ريب ان عترته وذريته
 هم المؤمنون السابقون وانهم لا يحتون بمقامات جدتهم في الآخرة فلا بد وان
 ياحقوا به في الدرجات الدنيوية من الإمامة الولاية (وضروري) انه

آل يعقوب استأنك بالله ان أنصف ونراجع وجدانك ايها العربي الاصيل
والحر البديل لو كانت الأمة بمجرد وفاة نبيها اجتمعوا حول علي وفاطمة
وساعدوهم بالتجهيز والغسل والصلوة والكفن والدفن ثم عزوا فاطمة وبايعوا
علياً وقاموا بنصرة الاسلام واحترام اهل البيت عليهم السلام اكان احد
يعترض على ذلك واذا كان جميع الاصحاب واهل المدينة يتفقون على ذلك
كان يقدر احد من الاعراب وخارج المدينة يخالف هذا المجتمع بل كان
هذا هو المرضي لله ولرسوله وللمترة ولجميع المسلمين وكان حفظاً لنظام النبي
صلى الله عليه وآله وتعظيماً لشأنه وجمعاً للكامة ونصراً للدين فكان الله تعالى
يجزيهم بكل خير الى يوم القيمة ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم
ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء لاكلوا من
فوقهم ومن تحت ارجلهم ولكانت فاطمة سلام الله تسكن زفرتها ونقل
عبرتها ويهون المصاب عليها ولكان علوم أمير المؤمنين تنبت على المسامين ولم
يكن تصل النوبة الى معوية ويزيد حتى اتقم الحروب بين المسامين بل
كانوا يجاهدون الكفار ويفتحون البلاد ويسلم اهلها ولم يكن يؤل الامر
الى هذه الاحوال الحاضرة والاهوال الحاضرة والظلم المحيط بالاسلام
والمسامين فانه لم يكن تخرج الخلافة من العترة الطاهرة ولا تخلو العترة من
الائمة المعصومين والعلماء الراشدين والهداة الكاملين (وهذا وعد وعده

رسول رب العالمين)

ومعجزة نبوية ومكرمة الهية قال صلى الله عليه وآله في كل قرن
عدول من اهل بيتي ينفون عن هذا الدين تحريف الضالين وانتحال المبطلين

والخلافة في علي وولده عليهم السلام (السادسة) لو كان يبقى ولد من رسول الله صلى الله عليه وآله لكان علي عليه السلام يقدمه على نفسه حفظاً لحرمة الرسول ومحبه منه اليه وفناؤه فيه والنبي صلى الله عليه وآله لشفقته ومحبهه واتحاده مع علي لا يرضى بذلك (السابعة) عظيم قرب النبي (ص) بـبني هاشم ان يصاب بعصية موت الولد وانقطاع الذكور ويسمى شامة الاعداء بقولهم ابتر الثامنة انه اجتمع عنده ولده ابراهيم والحسن والحسين وميربهم سروراً ظاهراً تدارك الله تعالى ذلك تقريباً له اليه بالجماع قابله بموت احدهم لينال اجر فقد الاولاد وفيه (ص) قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين فلا بد وان لا يقوته اي نوع من الثواب فاختر فوت ابراهيم (ع) رأفة لاختيه وابنته واولادهم وانه اولى بالصبر منهم التاسعة ان مقام ابراهيم لكونه ابنه من صلبه اعظم ولو بحسب الظاهر ونظر الاصحاب فاما ان لم يكن يقع ما وقع على علي والائمة عليهم السلام او يقع فعلى الاول ما كان يقع الامتحان وبميز الخبيث من الطيب وعلى الثاني لعلمهم كانوا يستحقون عذاب الاستيصال وهو خلاف ابقاء نساءهم وابعانهم العاشرة اتمية الحججة والبلغية البيان حيث انه لم يبق من النبي (ص) الا بنت واحدة والمريد لضعفها مورد للترحم ولا يزاحمها الرجال ولذلك بعثها علي (ع) خلف الباب ليردهم عنه ولا يدخلوا الدار فيكون وجوب رعايتها واحترامها ومودتها أكد من جميع الوجوه كما قال الحسن لمعويه والله لو طلبتم من جابلسا الى جابلسا ابن بنت بني لم تجدوا غيري وغيري اخي (اذ من المعام) ان كلما كان الشيء اقل كان اعز والناس اليه ارفع

لأنه يمكن في المعتزة من يليق بالخلافة كان الشاغل على شأنه المنزه صادقا
 أن الله تعالى كذبه وقال إن شئت لك هو الأبرار إذ لا ريب أن عدم العقب
 أولى من وجود من لا يليق فلا بد وأن يكون في نسله صلى الله عليه من
 له أن يقوم في مقامه حتى يحفظ سلطانه ولا يغصبه عدوانه ويصدق شهادتهم
 فيه (وقد قال الله تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه) كيف ولم لم يسأل
 النبي صلى الله عليه وآله هذا الفضل من الله عز وجل كما سئلت الأنبياء
 والرسل وأعطاهم الله تعالى إذ قال لأبراهيم أني جاعلك للناس إماما قال ومن
 ذريتي هنالك دعى زكريا به قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة أنك
 سمع الدعاء وكان النبي صلى الله عليه وآله على داب سألني الأنبياء قل
 ما كنت بدعاً من الرسل فهل يعقل أن يسكت النبي صلى الله عليه وآله عن
 طلب هذه الفضيلة أو يعقل أن لا يحجبه الله تعالى فإن قوله أن فضله كان
 عليك كبيرا (وأما أن نسله صلوات الله عليه وآله) انحصر بأئتي وولده
 منها فمن جارات (الأولى) شفقة على أمته حتى يهون على من لم يرزق ولد وعلى
 النساء والبنات وهونا على من يغير على تزويج ابنته وترية ولدها فيتمام
 أمته بناتها وهون الخطوب عليها ويشفقوا على البنات ولا يعبروا الأزواج
 (الثانية) ناسيا بمومي عليه السلام وبأم سليم وإن فاطمة عليها السلام سري
 هذه الامة ففيها يقال وليس الذكر كالأنثى (الثالثة) جلالة فاطمة تقتضي
 أن لا يكون أحد فوقها وأن يكون الأئمة ونسل النبي وخلفاءه منهار الرابعة
 لو كان يبقى إبراهيم لكان نبيا وقد ختم النبوة بسيد المرسلين (الخامسة)
 حقوق أبي طالب وخديجة وعلي عليها السلام أو جبت أن تكون الامامة

فلا ريب انه (ص) يخاف من ولاية الجور من بعده ولا يرضى بولايتهم على امته وولته فلا بد ان يحمل الولي الرضي والمرضى المرضي ولي عهده وسلطانا من بعده لتحفظ امته عن الضلالة وشر ذمته عن الجهالة والمعجب كل المعجب لو جعلا الآية دليلا لارث الدار والنفار اولوها الى ارث العلم والكتاب والحكمة والامور المعنوية فان استدللنا بها على ارث اعظم الامور المعنوية واهمها هي الولاية العظمى والامامة الكبرى فليت شعري ما يحسمون والحاصل ان اهل البيت (ع) لم يرثوا من ابيهم النبي (ص) شيئا لا البيت الحسي والعمارة ولا البيت المعنوي والامارة

الوجه الخامس

ان خلافة الغير منافية لحقوق المعتزة الراكية (اولا) ان ابا طالب رضى النبي (ص) وولاه نفسه وقوى دينه وتحمل من ناحيته اعظم البلايا واشد النوائب لم يحبس وجميع اهاليه ونيهاشم في شعب ابي طالب اربع سنين منعوا من الميرة والارزاق فمضوا على اشد فقر وجوع وخوف (ثانيا) مال خديجة صرفه النبي (ص) في الاسلام والمساكين فكان في نقوية الدين كسيف امير المؤمنين (ع) (ثانيا) جهاد علي (ع) وفتوحاته وضرباته وسائر خدماته ففني جميع الغزوات لم يكن النصر الا بسيفه واحدى ضرباته تعادل عبادة الثقلين بل افضل واحدى لبياليه سبب للمباهاة به على الملائكة العالمين فلم يكن نجاته (ص) بدينه (ع) وحياته بتبليغه وقد قال الله تعالى انا لانضميهم اجر المساجدين وكذلك مكنا

الوجه الرابع

ان اهل العالم على ان من اسس امراً او صنع صناعة فهو اولى به ويخص اليه واذا مات فولده اولى بذلك من غيرهم وانه لا يجوز في شرع العدل وحكم الانصاف ان يستولي على ذلك مؤسس احد في حياته فيسلمه ما اختير به وحصله وكذلك بعد وفاته اذا استولى احد على اهله فمن بنى داراً او غرس اشجاراً ثم مات وتركها فليس لاحد ان ينزعها من ولده واهله فهل يكون بيت الرياسة الشرعية ومقام الامامة الكبرى وحفظ الشريعة الالهية التي حصلها النبي (ص) في تمام عمره وبذل مهجته في سبيلها ولو كان بامر الهى فهل يكون ذلك اقل من البيت الاجرى او البيت الشجرى فكيف استقل فيه واستقر غير الآل بنصف يوم الى الروال فلو كان سلطان يموت وفي ولده ونسله واهله من هو نظيره وشبيهه في الفضل والعدل فتسلط احد الرعايا وغلب على اوائك وسلب منهم السلطنة واجبرهم على البيعة له وصيرهم رعية اهلا يمد ذلك غاصباً لعرش السلطنة وتاج الموكة فهل يفرق بين او يعين السلطان ذلك الظير من اهله وبين ان لا يعين فمات فان ما تركه الميت فلو ارثه وهل ترث الاجانب والاقارب مع وجود الاحبة والاقارب ام يكون اعظم الممتلكات المعنوية باقل من الالبسة والامتعة الحمسية انظر الى سؤال زكريا واني خفت الموالي من ورائي وكانت امرأتي عاقراً فهب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً فهل يكون زكريا اشفق على تركته من نبينا (ص) وعليهم

من المؤرخين ان علياً (ع) افضل المجاهدين فاين اجره العظيم واين قوله تعالى وآت ذا القربى حقه ان كان فذلك فذلك قد دار به الفلك وان كان الملك فقد سار به الفلك ونحن قد الفنا رسالة مفردة اثبتنا افضلية محمد وعترته (ع) على جميع الانبياء والمرسلين والملائكة المقررين بطرف العامة وصحاحهم ومسا فيدهم المعتزة فاين حقوق النبي (ع) وحده واعمامه واهل البيت (ع) لم يراعها الله ولا رسوله ولا الامة فلم يختاروا علياً (ع) بل ترك الامر الى ان يؤل الى قتل علي (ع) وسببه
اعلى المنابر تعلمون بسببه و بسيفه نصبت لسكر اعوادها
ويتوجه العتاب ويهدد باشنم خطاب فقلت خي رسول الله تريد ان
تشقى عصي المسلمين وهذا تهديد له بالقتل وترغيب وبعث لاعدائه عليه
حتى توجه الى القبر الشريف با كيا بهول ما ابن ام ان القوم استضعفوني
وكادوا يصلونني

الوجه السادس

فقد ذكر علماء السير والوفاء سبع وارباب الساسة ان الامامة الكريمة
شروط لا يجوز عقلاً تضدي من بعد شيئاً منها كالعلم والهدى والراية
والعفة والشجاعة والسعاء والمجابه والتمناوه والكمياسة والاباء وطيب
النفس والمدالة ولا ريب ان كل هذه الصفات وغيرها من المكرمات في
العبادة الطاهرة بنحو اكل قد شاهدناها بالتبع في احوالهم فضلاً عن
الادلة السمعية القائمة على ذلك مما سمعنا بها ان الله وقد صرح

ليوسف في الارض ينمو منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع
اجر المحسنين فانظر الى احسان يوسف (ع) اذا اقتضى ان يمكنه الله
في الارض ويعطيه ملك مصر فكيف لا يوجب احسان علي (ع) على
الاسلام والمسلمين ذلك وقال تعالى انا لا نضيع اجر من احسن عملا وان
الله لا يضيع اجر المؤمنين الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما احصاهم
الفرح للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم وقال تعالى ما كان لاهل
المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا
بأنفسهم عن نفسه الى ان الله لا يضيع اجر المحسنين فكان الجملة الاخيرة علة
لحرمة التخلف عن نفس النبي (ص) وهو علي (ع) بنص المباهلة
وقال تعالى واصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين وكأ انه اشارة الى الرجعة
وظهور الحجة (ع) كقوله تعالى ويريد ان نمن على الذين استضعفوا
في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض وقال تعالى
قال انا يوسف وهذا اخي قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله
لا يضيع اجر المحسنين وقال تعالى اني لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر
او انثى بعضهم من بعض فالذين هاجروا الخ وحيث ان ابا طالب وخديجة
وعلياً وفاطمة وحزرة وجعفر قد بذلوا النفس والنفيس في سبيل الله ورسوله
فهم اولى بان يرثوا الخلافة والولاية منه واولوا الارحام بعضهم اولياء -
بعض في كتاب الله ويشير الى ذلك ما بعد الآية لا يفرنك ثقلب الذين
كفروا في البلاد وقال تعالى ويؤت كل ذي فضل فضله وفضل الله المجاهدين
على القاعدين اجراً عظيماً ولا ريب لاحد من اهل الاسلام بل لسائر الملل

مع تلك السيرة والمشي الذي كانت اولئك عليه فانهم الجئوا العترة الى القتال والخروج عليهم انظر الى تظامات الصديقة وهجرها للامة وكلمات امير المؤمنين (ع) فصبرت وفي العين قذى وفي الحلق شجى فصبرت على أمر من علقم وقوله (ع) لقد ظلمني الحمر والمدبر وقول الحسين (ع) ان بني امية اخذوا مالي فصبرت وشتموا عرضي فصبرت فطلبوا دمي فهربت ومعاملة بني مروان مع زيد اجبرته الى الخروج وكذلك سائر السادات مع الخلفاء الا ترى الى ما في الصحاح من قول علي (ع) انك استبددت بالامر دوننا فاي مصيبة اعظم للابي الغيور من ان لا يعتني به احد ولا يجمله طرفا للمشورة بل يستقلوا بالامر ثم يطلبوا منه البيعة وحمل جبل الرقبة على رقبتهم فان الموت اهون عليه من ذلك قال الحسين « ع »

الموت اولى من ركوب العار والعار اولى من دخول النار
يعني سلفي كانوا دأمرين فتحملوا العار فراراً من النار واما انا
« فاستدأمر آبدلاً فاقدم الموت على العار المعجب بحد مضي سنين منادية
« ونسيان مقامات علي « ع » ونحو ذلك ونحو نوره ادخل « ع »
في الشورى لكن في اول الامر مع قرب العهد بما صدر من لسان الوحي في
فضائله وتقدمه لم يرجع اليه اصلاً فليتنا مل في وجهه الظاهر ونوره الباهر
والامر الا فظع والخطب الاشنع لزوم تحطئة العترة الطاهرة في هذه التظامات
وكونهم نار جبن على الامام الحق كما اعتقده الفجرة في الحسين « ع »

أؤخون ويعلمه كل احد ان جميع الحروب الواقعة في الاسلام بل جميع الحروب المهمة في العالم كما نشاهد في هذه الايام من الحرب العمومي كها بسبب فقد هذه الصفات في المتصدين للسلطنة والا فكل من هو اقرب اليها يأخذ الحياذ ولا يهجم على الفساد والعناد والوجدان يقطع بانصافه على انه لو كانت الامة اجتمعت من اول الامر على علي (ع) لم يكن يؤل الامر الى معاوية حتى يقوم حرب الجمل وصفين وهروان وقتل علي واولاده عليهم السلام فنقول لو سامعنا ما يقوله القائل بعدم النص من الله والرسول لسكن نقول ان الامة وكلوا الى الضروري من حكم العقول من وجوب ترجيح الفاضل على المفضول سيما في مثل هذا الامر المنجر الى فساد الحرث والذل وهلاك القرع والاصل بل نقول حيث ان هذه الصفات مما لا يمكن احرازها ولا يعلمها الا الله تعالى فيكون نصب الامام واجبا على الله تعالى كما صرح به الآيات والروايات فلو كان الله تعالى قد عين ونصب من هو حقيق بالامر فتكون هذه الحروب والفتن في الاسلام كلها مستندة الى العصاة وكانت قد تمت الحجة عليهم والاصحكانت مستندة الى الله تعالى ورسوله حيث اهملا الامر واكلوه الى الناس فانج هذه المفاصد تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

الوجه السابع

ان ترك استتلاف العترة جرح عظيم عليهم لانهم كانوا يرون انفسهم احق واقرب واولى بالخلافة سيما بالنسبة الى اولئك المتصدين وبالخصوص

وجب عليه « ع » ان يصرح بإمامة عترته حتى يكونوا محفوظين فلم يقم
حرب بين المسلمين ولم يظل احد من العالمين كما هو مفاد قوله « ص »
ايتوني بدواة وقرطاس لا كتب لكم كتاباً لن تضلوا بعدي ابدأ فقالوا
ماله يهجر فالعقل مستقل في المقام باحد امر بن اما انه « ص » عين وبين
وقرر الامر لعترته لكن الامة لم تفهم ولم تستقم عليه فآل الحال الى الوبال
وهلاك الدنيا والمال واما انه « ص » علم بذلك وانه ينجر التعيين
والتبيين الى هذه المفاسد اعظم فترك وكل الامر اليهم فوقع ما وقع
والاول اوفق باصول الشيعة والثاني اقرب بمذاق العامة وعلى اي حال
يثبت استحقاق العترة للامر واختصاصه بهم

الوجه التاسع

انه لا ريب لمنصف متابع لاحوال العترة الطاهرة انهم على كمال الزهد
والتقوى والاعراض عن الدنيا والفناء في الله والا تضجار عن هذه الحياة
الفانية والشوق الى الموت ليست الصديقة بكنت حيث اخبرها النبي « ص »
بوفاته وضحكت فوراً حيث اخبرها بسرعة لحوقها به ثم كانت تقول اللهم
عجل وفاتي مريعاً وكان علي « ع » يقول والله لأبني ابي طالب آانس
بالموت من الطفل بمراضمه وهذا مما لا يعقل الريب فيه فان الله تعالى
يقول ان كنتم ترغمون انكم اولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان
كنتم صادقين فهذا نص بان كل ولي لله لا بد وان يحب الموت ويسغض
الحياة ولا ريب ان العترة الطاهرة صفوة الاولياء وقدوة الاصفياء انظر

الوجه الثامن

لا ريب لاحد من العالمين في ان نبينا « ص » اعقل البشر واول حكيم في العالم ولا يعقل ان يجهل بحال قومه وطبيعة العرب ومقرراتهم وانهم يطالبون بتراتهم ونارهم ممن قتل واحداً من عشيرتهم فضلاً عن قتل ابيه وولده واخاه فان اولياء المقتول يأخذون ثاره ولو من واحد من عشيرة القاتل فلا يعقل ان يغفل عربي حكيم عن ذلك وحينئذ لا يعقل ان يترك آله واولاده سوقة ورعية فان العرب من بعده يقومون بكامة واحدة عليهم فلا بد ان يقرر الخلافة والسلطنة لعترته حتى يتقوى ظهرهم بها فتحفظ ابهة السلطنة دماهم والا فلو صاروا رعية طمع فيهم كل احد وافنؤهم باسرع وقت كما وقع ذلك كله لسكرته بمحبة العاصين فكيف يترك علياً « ع » وهو احب الخلق الى الله واليه وحيثه الزهراء وولديه بين سباع الاعراب مع انه لم يدق بيت في العرب الا وقتل علي « ع » منهم رجلاً او رجلين فانه لا بد من احد امور اما ان يمن علياً « ع » من الجهاد وقتل احد من العرب كما كانت الخلفاء كذلك لم يقتلوا احداً ولا قابلوا ملحداً واما ان لا يزوج حبيبتة منه واما ان يستحكم ظهره بالخلافة لتكون مجنة له ولولده وهذا امر بدیهي كيف وقد اخبر بجميع المصائب والبلايا المتوجهة اليهم من بعده فتركهم سوقة دليل على عدم حبه لهم فاذا كانوا احب الخلق اليه فقد حفظهم بالاستخلاف لئلا يفسدوا الامر فوق ما وقع والا فلو كانت الصحابة كلهم عدواً كما هو معتقد

﴿ الوجه العاشر في ان خلافة العترة من اقوى الادلة على النبوة ﴾ - ١٣٣ -

الهادين ويفضلهم ويعظمهم على من سواهم ويقرر ولايتهم على الامة كولايتهم (ص) ويبكي على مصائبهم ويتبرء من اعدائهم الى غير ذلك مما لولا نصوصيتها في خلافتهم ولا اقل من الملوحة والاشارة كما نص بذلك جمع من اعظم اهل السنة والجماعة

الوجه العاشر

ان خلافة العترة اقوى دليل واكمل حجة على صحة النبوة وصدق دعوى الرسالة كما ان خلافتها اكبر الموانع واشد المدافع فانه لو كانت مختصة بالعترة الظاهرة وقررها الله ورسوله لهم (ص) ثم سلبها عنهم الجائرون وعلم بذلك جدتهم الامجد (ص) فاخبرهم في حياتهم بما يقع بعد وفاته وامرهم بالصبر واخذ منهم العهد فقبولوا ذلك بكمال الطوع والرغبة بدوآ وامثلوا او امره حين وصوا به ختموا طلبها للمثوبات الاخرية والدرجات الربعية كما قال (ص) يا حسين اخرج الى العراق فان الله شاء ان يراك قبلا وان لك درجة لن تنالها الا بالشهادة فيكون حينئذ قد اقام الله تعالى ورسوله وآله للاسلام والمسلمين برهاناً وتبلياً للجميع العالمين على ان مجاهدات النبي (ص) وضربات علي (ع) لم يكن لطلب الدنيا او نيل الملك والرياسة والروح والراحة لانهم قد علوا من الرحي والحسد الصائب في احوال العرب واخلاقهم ان هذه المجاهدات لا تؤخر في ما بعد الا الذل والقنل والسبي والسب والخوف والحبس وغيرها من انواع النوائب واعظم المصائب فاقدوا على كلها عن علم وعمد

الى احوال اصحاب الحسين (ع) حيث كانوا يتسابقون الى الشهادة في تلك المعركة المهولة والموقف الشديد الذي لا يوم كيومه في العالمين وحيث ثبت هذا القمء في الله للعترة الطاهرة فلا يعقل ان يكونوا يرغبوا الى الخلافة والامارة بلا استحقاق لهم بل يكون اقدامهم اليها ودعواهم فيها باسم من الله ورسوله كما امر الله انبياءه بالتبليغ والا فكيف تحملوا انواع البلياء في طريق هذه الدعوى مع الشك فكيف مع العلم بالعدم فان زهد عيسى ومريم ويحيى اقوى دليل على صدق دعواهم للنبوته فكذلك العترة الطاهرة فانهم بالضرورة طلبوا الخلافة وادعى كل واحد من الائمة الاثني عشر بانه الاولى بالامر ولهذا قتلوا وشردوا وحبسوا وسماوا والا فلاريد انهم اولى من سائر علماء الاسلام في كل عصر يجب ان يعظمهم الخلفاء وجميع الامة كسائر العلماء والاولاد والسكن الائمة عليهم السلام وسائر اولادهم بين قتيل وشريد في خلافة بني امية وبني العباس وكل ذلك واضح للمعتنع معلوم بالضرورة وهل يكون من الانصاف ان تكون حيوة العترة الطاهرة في الدنيا بهذه الشدة ثم يكونوا في الآخرة على خلاف الحق غير ماجورين بل مازورين بالخروج والمعادات للخلفاء المحققين بل الواجب على فضل الله الكبير على نبيه (ص) وشفقة جدهم الرؤف الرحيم على جميع الامة ان يبين لعترة عدم استحقاقهم ولو ببيان ان المصلحة في رضاهم وسكوتهم ومساعدتهم لخلفاء الوقت حتى يحفظ دينهم ودنياهم لكن المتواتر المقطوع خلاف ذلك من النبي في جميع المواطن الى آخر نفسه كلها يأمر بتوسك الامة بالعترة الطاهرة ويجعلهم عديل القرآن وخلفائه

﴿ الوجه العاشر في ان خلافة غير العترة من اكبر موانع النبوة ﴾ - ١٣٥ -

استفادوا في قبال القيام بهذه الدعوى والمجاهدات وكيف صبر النبي « ص » في مكة يتحمل اعظم الاذيات والشدائد لنفسه وعشيرته ثم بعد الهجرة الى المدينة خرج الى الجهاد مع كمال الضعف والفقر وقلة العدة والعدد فلولا اتكاله على الوحي والنصر الالهي لا يقدم عاقل على تلك الحروب كما لم يقدم عليها وهو في مكة ثم كيف سكنت وسكن علي « ع » خمس وعشرين سنة يحمل المسحاة على عاتقه ويفني بهاره بسقي نخيله مع ذلك العالم والفعل والشجاعة ويتزهد باعظم من زهد عيسى ويحيى « ع » بتحمل المصائب وحمل جبل البيمة كآقل الرعية برقبته لا عدى عدوه فلو كان مجبولاً بالطبع على القتل والقتل لم يعقل هذا التحمل والتحمل منه في هذه المدة المديدة والمصائب الشديدة فقد اتضح كالشمس في رابعة السماء ان كل ذلك بامر وعهد من خاتم الانبياء « ص » وان المجاهدات الاولى في القتال والزال كالمجاهدات الثانوية في الصبر والسكون كلها على منوال واحد بامر من الله وفناء في سبيله لا يشوبه غرض نفسي ولا غرض دنيوي وكذلك صبر الحسن ومداينته مع معاوية لم يكن لضعف وخوفه وخروج الحسين لم يكن لتهور وجرأة « ان قلت » سامنا ان الخلافة لهم حقاً وهم قد امروا فما وجه طلبها وذكرها المؤدي الى توجه الجائرين اليهم وايدائهم وقتلهم « قلت » لان هذه الحجة الواجبة لا تتم الا باظهار المظلومية وبيان الاستحقاق والصبر مثلاً يجب على الامام السكاظم « ع » ان يقول للرشد انت امام الجسوم وانا امام القلوب ويظهر المعجزات ويتم بيان امامته وان صار سبباً للحبس والضرب والقتل فان قيام الحجة المذكورة بتحمل هذه

وطوع ورغبة كما قال القاسم لعنه الحسين (ع) القتل ممك احلى من
المسل ولا يعقل من عاقل هذا الاقدام الامم اشد اليقين والقطع بثواب
الله وكمال القرب منه كسائر الانبياء العظام عليهم السلام فلولا يقين عيسى
(ع) فلم ترك الدنيا مع ذلك الفضل والكمال والقوة القاهرة في العالم
يحيي الموتى ويبرئ الاكاه والابرس ولكن هو بنفسه وامه يأكل الحشيش
ويأوى في الجبال لا ينام في الليل ولا يأكل في النهار وسادته الحجر
وراحته ظل الحائط والشجر وقد تعدى عليه اليهود وعاداه العالم بدعويه
النبوه فاي شيء استفاد من هذه الدعوى لو لم تكن بامر الهي ويقين من
الثواب الاخروي حتى انه ماتت امه في حياتها ولم يكن له نسل ليرجو شيئاً
بعد وفاته ولكن نبينا (ص) قال ما اؤذي نبي مثل ما اؤذيت كان له
نسل باق الى يوم القيمة بل يزidon وينحصر الاقاليم بهم كما صرح به
النهائي في الشرف المؤبد فلولا هذه الحجة القاطعة والبينة الساطعة لتوهم
احد ولو كان من المعادين وبعض المعاندين ان كل هذه الدعاوي والمجاهدات
لنيل الملك والرياسة لنفسه وولده وان ضربت علي (ع) لذلك ولأنه
كان يحب بالذات سفك الدماء وقتل الاعداء كما قال يزيد

لعبت هاشم بالمسلك فلا خبر جاء ولا وحي نزل
واعترض النصارى بانه (ص) كان يحب الدماء ولم يكن له رقة
وشفقة كما كان لعيسى عليه السلام والجواب فضلا عن الضروري من
كريم اخلاقه وعظيم رأفته وشقيقته انه لا يعقل ان يكون عاقل يقدم على
مثل هذه البليات في نفسه زدريته واحبته واعزته واي مقام او راحة دنيوية

﴿ الوجه العاشر في ان خلافة غير العترة من اكبر موانع النبوة ﴾ - ١٣٧ -

يصدر عنهم واسر عترته بالاقتداء بهم لكننا نرى بالضرورة والتواتر امر
الامة وجميع الاصحاب بالتمسك والاقتداء والتعلم من العترة الطاهرة
وجعلهم عدل القرآن فهل يعقل ان يجب على القرآن ان يبايع او يأتهم ويتابع
احد من الامة لو كان يأتي فيه ذلك فعديله وزميله ومثيله وقبيله هذا مع
قطع النظر عن التأمل والتفحص عن احوال الطرفين والا فنقول حيث
سيرنا وتبعنا احوال العترة وسيرتهم واحوال غيرهم فنقطع بحقيقة وجداننا
امتناع خلافة هؤلاء مع وجود العترة بل ومع عدمهم فان هؤلاء ليسوا
باوسط الناس فضلا عن ان يكونوا من الصنف الاعلى والصنف الاعلى
فان مظالم يزيد والوليد وغيرهما كبني العباس قد عمت العالمين واطلعت
السموات والارضين فامارتهم مصداق قوله تعالى فهل عسيتم ان توليتم ان
تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعصم
ابصارهم وقوله تعالى ومن الاس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد
الله على ما في قلبه وهو اذ الخصام واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها
ويهلك الحرث والنسل (وهل لهذه الآية) مصداق غير المذنبين الذين
آمنوا بظاهر من القول فهذا نص في من تصدى بالامر من غير العترة واما
العترة فصداق ومن الاس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله وقوله تعالى
الذين ان هكناهم في الارض افاموا الصلوة وآتوا الزكاة واسروا بالمعروف
ونہوا عن المنکر والله عاقبة الامور (وهل لهذه الآية) مصداق الا في
العترة الطاهرة ويصرح بذلك ما قبلها اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان
الله على امرهم لقدير الذین اخرجوا من ديارهم بغير حق الا انه يقولوا ربنا

١٣٦- (الوجه العاشر في ان خلافة غير العترة من اكبر موانع النبوة)

الظالم وكذلك الحسن (ع) وان غمد سيف القتال لكن سل عليهم
سندان اللسان واخفهم في كل ميدان الاحتجاج والبيان والافلو كان
يسكت وكان سكوته كسكونه لما يسمه معاوية وكذلك الحسين (ع)
وبقية الائمة فيكون حفظ الشريعة الاسلامية وابقائها باظهار المظلومية
والصبر على هذه المظالم كما ترى آثارها باقية الى اليوم ويتجدد تأثيرها كل
عام في جميع العالمين حتى الكفار والمشركين وتقوى اعراق الديانة ويتبدى
كل يوم خلق كثير (واما ان خلافة غيرهم) من اكبر الموانع فلا
الحالة الحاضرة والسيرة المتواترة منه (ص) وحركاته وسكناته
وكلماته بالنسبة الى العترة كلها ناصة على افضليتهم واوليتهم وانه لا يقاس
بهم احد وبالنسبة الى من يقابلهم على خلاف ذلك كله كان يغضب على كل
منهم في المواطن ويظهر الانضجار عنهم ويرد عليهم ويعرض ويشير
ويصرح اخرى الى مثالبهم فراجع السير والتواريخ والصحاح والمسانيد
اما سمعت قوله (ص) هلاك امي بيد اغيلة قریش وقوله (ص)
اذا بلغ بنو ٠٠٠ ثلثين رجلا اتخذوا دين الله دغلا وماله دولا وعباده
خولا وقوله المتواتر فاطمة بضعة مني يؤذيني ما يؤذيها ويرضى الله
لرضاها ويغضب لغضبها انا حرب لمن حاربتم من آذى علياً فقد آذاني
من آذى شعرة مني فقد آذاني الى غيرها مما لا يعد ولا يحصى فلا يعقل
لنصف متبع ان يحتمل الاسر والامارة فيهم والا فبغ صحة ذلك
واستحقاقهم فهذه السيرة الثابتة منه (ص) فيهم ظلم عظيم عليهم بل
كان الواجب التصريح بخلافهم واصر الامة بالاعتداء بهم والغض عما

قبائلها الاخبار الواردة لمن سوى العترة (ع) فانظر الى ما اخرج احمد
عن انس رفعه ان بني اسرائيل قد افرقت على اثنتين وسبعين فرقة وانهم
يفترقون على مثلها كلها في النار الا فرقة وقد تواتر الخطاب الى الاصحاب
انهم اشبه الامم ببني اسرائيل لانتبهن سنن من قبلكم ليركن طريقهم
(البخاري) فلا تختلفوا فان كان قبلكم اختلاف فليكنوا البهيقي
والترمذي والحاكم وتفرق امتي على ثلث وسبعين ملة كلها في النار الا ملة
واحدة قيل ما هي قال ما انا عليه اليوم واصحابي (احمد) اترعمون
اني من آخركم وفاة الا اني من اولكم وفاة وتبعوني افناداً يهلك بعضهم
بعضاً وفي احاديث يوم الحديبية انهم اليوم خير اهل الارض (حم) الا فلا
ترجعوا بعدي ضللاً لا يضرب بعضهم رقاب بعض (خ) وتواتر يرد على
الحوض رجال من اصحابي فيحاونونه فاقول يارب اصحابي فيقول انك
لا تعلم ما احدثوا بعدك انهم اردوا على ادبارهم القهقري فاقول سحقاً
سحقاً لمن غير بعدي وعن ابي هريرة رفعه بينا انا فائم على الحوض اذا زمرة
حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم فقلت ابن قال الى النار
والله قلت وما شأنهم قال انهم اردوا على ادبارهم القهقري ثم اذا زمرة الى
قوله فلا اراه يخلص منهم الا مثل همل السم (خ) قال القرطبي المعني
ان الناجي منهم فابل وهذا صريح الآية وما محمد الا رسول قد خلت
من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه
فلن يضرب الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين وهم اقل قليل وقليل من عبادي
الشكور وعن عبد الله وجري وابي بكره وابن عباس وغيرهم وياكم

١٣٨- ﴿ الوجه العاشر في ان خلافة غير العترة من اكبر موانع النبوة ﴾

الله وهذه الآيات الباهرات من اقوى الادلة على المقصود افلا يتدبرون
القرآن ام على قلوب اقمها (وبالجمل) لو كان من تصدى بالامر سببا
كما يزعمون في حقهم على كمال العدالة بل الافضائية وكونهم على
الحق وتصدوا على الاستحقاق فلماذا لم يدينه الله ورسوله فهذا ظلم عظيم
عليهم واطلال للامة الى يوم القيمة فان الاخبار متواترة على طق الآيات
بما لا يساعد الا على ما قررنا وحققنا فانظر الى قوله (ص) خيركم خيركم
لاهي من بعدي عن ابي هريرة (صح) خير اتي اولها وآخرها وفي
وسطها الكدر الخلافة بعدي في امتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك
(حم ت ع حب) صح الخلافة بالمدينة والملك بالشام (تخ ك) صح
وتواتر ان الخلافة في قریش وتواتر احاديث اثني عشر خليفة واعزاز
الدين بهم واخرج ابو داود الخلافة في امتي ثلاثون سنة ثم يكون الملك
ولده يسمي الخلافة بالمدينة والملك بالشام وتطبراني الخلافة في ولد عمي حتى
يساموها للمسيح وتواتر احاديث الثقلين وكونهما خليفة في صحاح
البخاري لا يزال هذا الامر في قریش ما بقي منهم اثنان فهذه الاخبار
لا تنطبق الا على خلافة العترة الطاهرة اولهم اير المؤمنين (ع) بقي بعد النبي
صلى الله عليه وآله ثلاثين سنة وهو واولاده اثني عشر بنو عمه (ص)
وآخرهم المهدي (ع) يصلي خلفه المسيح عيسى وفي الاتحاف والاسعاف
الاجوم امان لاهل الارض من الفرق واهل بيتي امان لاهل الارض من
الاختلاف (ك) وفي الاتحاف والصراعات ان اهل الارض من الفرق
القوس وامن اهل الارض من الاختلاف الموالاتة لقریش (ط) وفي

الطيف شر الوفاع فهي الآخرة (ولاحمد) فجعل جابر يبيكي ثم قال ورفعه
ان الناس دخلوا في دين الله افواجا وسيخرجون منه افواجا وعن عائشة ان
اول من يهلك من الناس قومك الخ (حم) وعن جابر مثلي ومثل الانبياء
قبلي كمثل رجل اوقد ناراً فجعل الفراش والجنادب يفمن فيها وهو يذبح
عنها قال وانا آخذ بحجزكم عن النار وانتم قلن عن يدي (حم)
واخرج ابو نعيم والسيوطي في الخصائص احصوا معاذ فاما بلغ الخافس قال
يزيد لا بارك الله في يزيد الان نسي الي الحسين فاما بلغ العاشر قال الوليد
فروع هذه الامة هادم قواعد الاسلام والسيوطي والمناوي انما اخاف
ان اخوف ما اخاف على امتي الائمة المضاعون (ت) عن نومان (حم)
طب عن ابي الدرداء انكم ستمتلون في اهل بيتي من لبيدي « طب » عن
خالد بن عرفة « ح » وفي الصوائق والحاكم في صحبته واهل بيتي امان
لامتي من الاختلاف فاذا خالفتم قبيلة من العرب اختلقوا فصاروا حزب
الايس سيكون فنن بصبح الرجل فيها مؤمنا وبمسي فافراً الا من اياه
الله العالم (ط) عن ابي امامه (ح) .. نكون عايكم امراء من
بعدي يأمرونكم بما لا تعرفون ويأمرون بما تنكرون فليس اراثك اياكم
بائمة (ط) عن عبادة بن الصامت (ح) ستكون ائمة من بعدي
يقولون فلا ترد عليهم قولهم ينقادون في النار كما تقفاح الفرقة (ع طب)
عن معاوية (ح) انه من يعيش بعدي فسرى احسافا كثيراً فعملكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين تمسكوا وعصوا عليها بالواجب الخ (د)
ولا ريب ان الرشيد للعترة الطاهرة بنس اني تارك فيكم ما ان عسكم به

لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض (صح) وبل للعرب
من شر قد اقترب (خ) فاني لارى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقوع
المطر (خ) عن اسامة فقال يا ابن اخي انك لا تدري ما احدثنا بعده
(خ) عن البراء فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فاني فرطكم على الحوض
قال انس فلم نصبر (حم) انكم اليوم على دين واني مكاثركم بالاسم
فلا تمشوا بعدي القهقري (حم) عن جابر انتم اليوم على ينة من ربكم
تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتجاهدون في الله ثم يظهر فيكم السكرتان
سكررة الجهل وسكررة حب العيش وستحولون عن ذلك فلا تأمروا بالمعروف
الح (حل) عن انس (حل) عن معاذ انا فرطكم على الحوض ايرفعن
الى رجال منكم حتى اذا اهويت لا ناوهم اختلجوا دوني فاقول اي رب
اصحابي فيقول انك لا تدري ما احدثوا بعدك (خ) واخرج الطبري
وذكر بالناس وخروجه « ص » فانه افرغ من الصلوة
اقبل على الناس وكلهم را فعا صوته حتى خرج صوته من باب المسجد
يقول يا ايها الناس سمعت البار واقبلت الفتن كقطع اللال انظلم واني والله
لا تمسكون على شيئاً ولا تجد واني لا اخاف على امتي الا الائمة المضلين فاذا
وضع السيف في امتي لم يرفع عنهم الى يوم القيمة وعن عايشة ايها الناس
اظلمتكم الفتن كقطع الليل الظلم ايها الناس لو تعاونوا ما اعلم ببيعتكم كثيراً
واضحكتكم قليلاً الخ « حم » « وللطبري » في سلامه « ص » لاهل
البقيع لين لكم ما اصبحتم فيه مما اصبحت الناس فيه اقبلت الفتن كقطع
الليل المظلم يتبع آخرها اولها الآخرة شر من الاولى وليس يخفى ان وقعة

واحكام الكتاب ولو انضم مقدمه او مؤخره من العقل او النقل او الاجماع او الضرورة او المأخوذ من الخصم ليكون من احسن الجدل وسمينا به مارسمناه من مسند ابن حنبل بل جميع الآيات القرآنية فضاء المارسمنا للعترة ومثالبها لاعدائهم اولى العثرة كما ذكرت كثيراً منها في كتبي الفرقان العظيم وعلامات الهدايات واسنة السنة وذكرت في كتاب الفرعة جميع آيات اللعنة وعلقها برقاب قائلهم وظالمهم وغيرها من كتبي وشرعت في تأليف تفسير على هذا النحو استل الله التوفيق لانعامه ونحن نقصر في هذا المختصر بذكر عشرة كاملة من الآيات الباهرات « الآية الاولى » آية الولاية انما ليكن الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم الكون ولا نستدل بالاخبار المتواترة من الفريقين في زوالها في خلافة العترة وولايتهم بل بالتسأل في نفس الآية نستدل على ذلك وانه واجب علمنا بها في علي وولده « ع » « اولاً » ان الولي بمعنى الاولى بالامر قوله تعالى النبي اولي المؤمنين من انفسهم ودلالة الولي على الامامة والسلطة امة اقوي من لهذا المولى ولهذا يمال ولي الصغير والملي الاجباري دون ولي ولذا صدر النبي « ص » حديث الغدير بقوله اولي الامر علي واولي المؤمنين من انفسهم قالوا لي نعم قال الا من كنت موليه فعلي موليه سيحىء قول ابن حجر في الصواعق بنص صفة لهذا المولى في الخلافة حكمة التعبير بلفظ المولى في حديث الغدير وكيف كان فلا ريب ان اد من ولاية الله ورسوله في الآية هو المطنة التامة والاولوية الكاملة بلانق فلا بد ان يكون المراد من الذين آمنوا شخصاً مبنياً الا يقال ان

لن تضلوا بعدي ابدأ كتاب الله وعترتي اهل بيتي وفي السكون لم يبق
من الدنيا الا بلاء وفتنة « حم » لم تكن نبوة قط الا كان بعده
فترة « ن » ما اختلفت امة بعد نبيها الا ظهر باطلها على حقها « ك »
ما اختلفت امة بعد نبيها الا ظهر اهل باطلها على اهل حقها « طس » مثلي
ومثلكم كمثل رجل اوقد ناراً فجعل الفراش والجنادب يقعن فيها وهو
يذبحن عنها وانا آخذ بحجزكم عن النار وانتم تفلتون من يدي « حم م »
عن جابر « صح » ورواه ايضاً في المنتخب وروى ايضاً مثلي كمثل رجل
استوقد ناراً فلما اضاءت ما حولها جعل الفراش وهذه الدواب يقعن في
النار وجعل يحجزهن ويغالبهن فيقتحمهن فيها فذلك مثلي ومثلكم انا آخذ
بحجزكم عن النار هلم عن النار هلم عن النار فتغالبوني فتقتحمون فيها
« حم ق ت » عن ابي هريرة ليفشش امني من بعدي فتن كقطع الليل المظلم
يصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسي كافراً يبيع اقوم دينهم بمرض من الدنيا
قليل « ك » عن ابي عمر « صح » ليردن على اقوام اعرفهم ويعرفوني
فيحال بيني وبينهم فاقول انهم مني وفي جملة من الصحاح يرد على يوم
القيمة رهط من اصحابي فيحلون عن الخوض وفي جملة رجال منكم ورجال
من اصحابي هذه النصوص بعض ما فصلناه في كتابنا الكبير اسنة السنة ولعل
ما لم نقف به ازيد واكثر فنقول افلا تكفي هذه في تنقيح المقام بحيث
يرتفع غيايب الاوهام والله هو الهادي وبه الاعتصام « المقام الثاني » في
الاستدلال بالكتاب على خلافة المعتره الاطياب فاعلم ان العارف المنتبم
بقدر بتوفيق الله تعالى ان يستدل في هذا الباب باكثر الآيات والقصص

على الاصحاب خاصة وعلى الامة عامة فالآية نص بان ولي المخاطبين وهم
 الاصحاب غيرهم وهم العترة لانهم الذين لا يقاس بهم احد وهم اللابقون الى
 المصاحبة بصقع الربوبية والوصول الى ادنى قرب الالوهية وساحة النبوة
 السامية على خير البشر (ورابعاً) ان هذه الولاية للمؤمنين
 المطلقة كالوهية الله ونبوة رسوله مطلقة باقية الى يوم القيمة بمقتضى سياق
 الآية والافتزان والحصر والاطلاق وهذا لا ينطبق الا على مذهب الامامية
 والا فالسلطنة الظاهرية قد انقلبت باسرع وقت الى يزيد وهو شر من
 فرعون افيحصل ان تكون خلافته داخله في هذه الآية وكذا غيره من بني امية
 وبني العباس ومن بعدهم فاين هذه الولاية غير ما للعترة الطاهرة الباقية
 ما دامت الدنيا (وخامساً) افرد لفظ الولي واتى بالخبر متمدداً وجمعاً
 للإشارة الى وحدة المعنى وان ولاية الجميع من جنس الولاية الالهية وانها
 بالمعنى الواحد سار وجار في الجميع وبالضرورة مثل هذه الولاية لا يمكن
 ان يتجاوز من علي (ع) الى سائر المؤمنين (وسادساً) عترة النبي
 وآله (ص) لا تنفصل عنه في فضل وجلال وخير وكمال لاسيما علي (ع)
 فانهما خلقا من نور واحد وكانا شيئاً واحداً حتى افترقا في صلب عبد
 المطلب وكتب اسمهما في سرادق العرش وكان منه كهرون من موسى ولم
 يسأل رسول الله « ص » لنفسه شيئاً الا واشركه فيه وكانا دعوة
 ابراهيم وشريكاه في الصلوة والتسليم قال ص لا تصلوا على الصلوة البتراء
 وسماه الله تعالى ورسوله ص نفس النبي وقال ص علي مني بمنزلة رأسي
 من بدني وقال كففي وكف علي في العدل سواء الى غير ذلك من المشارات

يفان من ولاية بولاية الله ورسوله والبتة يجب ان يكون معصوما حتى تكون له الاولوية المطلقة التسامة وبالضرورة لا يكون غير علي (ع) وعليه اجماع المسلمين ولم يدع احد لاحد غيره هذه الولاية حتى انهم صرحوا بذلك لم تسمع قوله اطيعوني ما اطعت الله فاذا غضبت فاجتنبوني وان زغت فقوموني وهذا اظهر من الشمس واين من الامس (وثانياً) حصر الولاية على الامة في الله والرسول يدل على ان المراد من هذه الولاية ما هو اعظم واهم من التصرف في الاموال والمالكية ووجوب الاطاعة والا فيجب على العبيد اطاعة المولى وعلى الجميع اطاعة الوالدين وعلى النساء اطاعة الازواج وعلى المؤجر اطاعة المستأجر وعلى المقلد اطاعة المقتي ويتصرف الاولياء في اموال القصر وغير ذلك فما هذه الولاية المنحصرة في الله تعالى ورسوله الا انصرف العام بالنفوذ التام في جميع الاحكام الشرعية بل في الامور النكويزية والنفوس وكافة الجهات والامور والا فالامارة السارية في الخلفاء سيما المشروط لا يأتى فيها هذا الحصر مع انها اضعف من سائر الولايات السائرة في الجميع بمراتب كما هو اوضح من ان يخفى وليس بدعى هذه الولاية الكاملة القاهرة اغر المترة الطاهرة بالبدهة « وثالثاً » هذا الخطاب يعم جميع الاصحاب بل جميع من في الاصلاص من المكافين الى يوم الحساب فلا بد ان يكون الذين آمنوا غير هؤلاء المخاطبين لأنهم المولى عليهم والولي غير المولى عليه بالضرورة ولا يمكن ان يكون كل ولي الاخر لأنهم اقترنوا بالله ورسوله فكما انه لم يرد في الآية ولايتهم على الله ورسوله لا يراد ولايتهم على الذين آمنوا بل المراد ولاية الله ورسوله والذين آمنوا

اخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقاً من المؤمنين لكارهون يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنهم يساقون الى الموت اخرج جماعة عن عبادة بن الصامت قال فيها اصحاب بدر نزلت يعني الانفال حين اختلفنا في النفل فسألت فيه اخلاقنا فانزعه الله من ايدينا وفي جملة من الاخبار انجر احمرهم الى المسابة والمشاجرة وقال سعد فرجعت وبي مالا يملسه الا الله وقال له النبي (ص) تكاتك امك وهل تنصرون الا بضعفائكم وفي طرقنا اولئك هم المؤمنون حقاً نزلت في امير المؤمنين وابي ذر وسلمان والمقداد اخرج ابو الشيخ عن ابي روق قال كان قوم يسرون الكفر ويظهرون الايمان وقوم يسرون الايمان ويظهرون الكفر الله ان يزيين هؤلاء وهؤلاء فقال انما مؤمنون الخ وبثله عن ابن عباس واما الفريق الثاني المجادلين الكارهين لحكم الله ورسوله في المواطن كيوم الحديبية وحجة الوداع وامارة زيد وبعث اسامة وغيرهما هؤلاء المؤمنون في الظاهر كما في سورة محمد (ص) ويقول الذين آمنوا والاولا نزلت سورة فاذا نزلت محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض يظنون اليك انظر المغشي عليه من الموت فاولى لهم الماعة . قول معروف هذا نص بان هؤلاء المؤمنين اولى لهم الطاعة والالقياد دون الولاية والامارة فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله فاصبرهم واعمى ابصارهم (وبالجملة) ايمان الولاية لا يكون من جنس الاصحاب المشوب بآفات مات او قتل انزلتم على اعقابكم الي وسيجزى الله الشاكرين وقيل من عبادي المكور وثم الولاية الذين اذا ارتدت الامة على الاعقاب حفظوا على بيضة الاسلام ويكون اليهم الرزق

وبدل على العموم الاستدعاء في حديث المنزلة فيجب الاشتراك في هذه الولاية كما هو مقتضى الاطلاق ووحدة السياق كيف وقد التحق اولاد المؤمنين بأبائهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات الحقنا بهم ذريتهم فذرية النبي (ص) اولى بالالتحاق به (ص) (وسابغاً) لا ريب في دخول علي وذريته (ع) في هذه الولاية قطعاً واما غيرهم فشكوك ولا ينقض اليقين بالشك ابداً وقد رووا ما نزلت آية فيها الذين آمنوا الا وعلي رأسها وشر فيها واعيها (وثامناً) انظر كيف قارن بين صفة الاولوية ونعت الرسالة وصيغة الايمان اشارة الى ايمان هؤلاء الولاة ليس كما في الامة بل هو الايمان الراسخ واليقين الشامخ الذي لا مرتبة اعلى منه ولا منزلة فوقه ولا يتطرق فيه مزية دون من سبق كفره حتى شاب رأسه وانحنى ظهره او خاط اسلامه بالشكوك وخبط كثيراً في السير والسلوك ولهذا لما نزل الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم خاف غير واحد من الصحابة من نفسه وقرب من يأسره فالايان اللايق بالاقتران بالاولوية والرسالة هو ايمان علي (ع) الذي اسلم مع النبي قبل سائر الامة ولم يشرك ولم يشك في الله طرفه عين ولو كشف الغطاء ما ازداد له اليقين ومن نزلت عليه السكينة لا من استبدلها بالضعيفة اتل آيات الانفال يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم واطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين انما المؤمنون اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا نليت عليه آياته زادتهم ايماناً وعلي ربهم يتوكلون الذين اقسمون بالصلاة وما رزقناهم ينفقون او انك هم المؤمنون حقاً الآية كما

واخرج جاريته السكري للامامة ولف على رأسها عمامة وخرج يريده من المسجد وقال لا حاجة لي بصلواتكم وقال معاوية على منبر السكوفة لم احاربكم لئن تصابوا او تصوموا ولاكن حاربكم لئن اناسر عليكم فقلوه تعالى الذين يقيمون الصلوة من المعجزات القرآنية والمغيبات الالهية يشير الى ان الولاية المجمولة والخلافة الموصولة من الله انما هي للعترة الطاهرة الذين يقيمون الصلوة دون من يتصدي بالامر ممن يعيت الصلوة (وعاشراً) ويؤتون الزكوة هذا ينسأ في غير العترة اشد تناف ويختص بعلي (ع) بعين الانصاف فانه القاسم بالسوية العادل في الرعية يحتز من صراج بيت المال وكان تقسيم تبره مقدماً على تفريق تبنيه وكان لا يبيت عنده شيء يخطر بباله وكان يرش ويكنس بيت ماله واما غيره فقد قسم بالتفاضل والترتيب المفرط وكان ذلك سبباً لتكدر الخواطر وشيوع النفاق في اصحاب علي عليه السلام وبعضهم كان يدخر الذهب والفضة ويخص اهله واقارب به حتى نازعه ابوذر وعمار وابن مسعود وغيرهم وقد قصه عبد الرحمن بن عوف هذه السيرة من امير المؤمنين يوم الشورى فلم يقبل فتركه وبايع من قبله وبالجملة فقد ساروا في الزكوة والصدقات بحيث لا يعقل انعام الامر لعلي عليه السلام لما عاموا من حاله وانه لا يخالف الا سي بالنبي (ص) بل يسير على منواله وكانوا قاصدين لذلك في هذا الماضل والترتيب (حادي عشرها) قوله تعالى وهم راكعون نص صريح ودليل صحيح على اختصاص الآية بعلي (ع) ضرورة انه تعالى غير الاسلوب مع ان مقتضى وهم راكعون ليكون نصاً في كون الجملة حالية اي يؤتون الزكوة في

والمتاب كما رجع كثير من الانصار والمهاجرين الى امير المؤمنين واستشهدوا
تحت رايته وقعة وصفين (وناسعا) الذين يقيمون الصلوة لاريب
ان هذه الاقامة لا بد وان تكون مثل تلك الاستقامة التي امر بها في
واستقيم كما امرت ومن تاب معك وأمر اهلك بالصلوة واضطرب عليها وليست
الاصلوة علي (ع) الذي صلى مع رسول الله (ص) سبع سنين قبل المسلمين ،
فهذا الايام انتج ان يكون هو الامام فكيف يجمعه الله تعالى مع رسوله
في الامر والصبر ولا يجمعه في الشكر والاجر الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا تنزل عليهم الملائكة فانظر كيف شاركوا النبي (ص) في
تنزل الملائكة والروح عليهم في ليلة القدر عوضا عما غصب عنهم من ولاية
الامر (اما ان عليا عليه السلام) اقام الصلوة فهو اول من صلى وبسيفه
اقيمت الصلوة ولما بويع وأثم به الناس ذكرهم صلوة رسول الله (ص)
كما صرحوا في الروايات فجدد ماضيهم من الاجزاء والشرائط فانهم تركوا
الجهر بالبسملة وراوه بدعة بل كانوا يفتتحون الصلوة بالحمد لله رب العالمين
وهذا من متواترات الاخبار وتركوا السورة بعد الحمد وضيعوا اوقات
الصلوة وغيروا الطهارات فلو الرجلين ومسحوا على العمامة والخفين ومنعوا
الجنب من اليمم وان لم يجدوا الماء خلاص ربيح القرآن ولم يشترطوا
العسالة في الامام بل قالوا صلوا خلف كل بر وفاجر والعجب مع ذلك
الاستدلال بامامة فلان معوية على خلافته مع انه لم يكن باذن من الله ورسوله
ولو كان فلا شك في عزله كما في الى ان انجر امر
الولاية ان صلى احدهم الصبح اربع ركعات اسكره وقاء في المحراب بخمره

ومن رضى واحب فعل قوم اشرك في عملهم فتكون هذه الزكوة محسوبة ومقبولة من الجميع ولهذا نسب الى الجميع وهؤلاء الراكعون هم الائمة في قوله تعالى (واركموا مع الراكعين) فهؤلاء الولاة هم الائمة في الصلوة في الجماعات والجمعات ومن هنا يستنبط ان وجوب الجماعة والجمعة مشروط بحضور الامام (ع) واما تسميتها بالزكوة فلعلها تطلق على الصدقة كما تطلق عليها او لعل قصد كونه عوضاً عن الزكوة المتعلقة بثمر نخيله وثمر زرعها (ثالث عشرها) لا ريب في علو شأن هذه الصلوة والزكوة بما فيها من الخصوصيات بحيث صارت لا ثقة لأب يستحق بهما الولاية المطلقة المقترنة لولاية الله ورسوله ومعلوم ان مثل ذلك لا يليق الا بعلي (ع) والا فبعض الصلوة والزكوة مصداق لقوله تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى كذب بهذه الآية انما وليكم الله الخ وتولى بغير حق كقوله تعالى فهل عسىتم ان تؤمنوا ان تؤمنوا في الارض وتقطعوا ارحامكم (رابع عشرها) وبهذا العدد تم المقصد لمطابقته مع عدد المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين انه لا شك في ثبوت هذه الولاية لعلي عليه السلام بضرورة الاسلام والمسلمين فانه اما اول الخلفاء او رابعهم كما لا ريب انه « ع » احد الخلفاء الاثنى عشر فهؤلاء الولاة هم الاثنى عشر خليفة المذكورين في الخبر المتواتر ولا ينطبق هذا الخبر الا على الائمة الاثنى عشر علي واولاده الغر « ع » كما نص عليه جمع من اعانم السنة ومما هو نص في الآية في علي وان ولايته كولاية النبي « ص » قوله (ع) من كنت وليه فعلي وليه وشيخيء طرفه

حالة الركوع ولولم تكن الجملة حالية لزم اللغوية بعد ذكر الصلاة لأن معظم أركانها الركوع فذكر الركوع مستدرك بخلاف الحالية فان فائدها تعيين الولي وفضيلة الصلاة بالزكوة والزكوة بالصلاة والتستر في الزكوة والخضوع ومحض القرية ورفع الخجل عن السائل لأنه لا يزال ولأن المصلي يحارب الشيطان والزكوة سهم يقطع وتينسه والمصلي ينارضي الرحمن فيقدم بين يدي نجواه صدقة كما قدم علي (ع) بين نجويه ومع النبي (ص) صدقات وكيف كان لم يتحقق ذلك من احد الا من علي (ع) تصدق بخاتمه راكمها في المسجد فهؤلاء اولاة هم الرجال المخصوصون في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وابتاء الزكوة فهؤلاء الرجال هم الولاة دين من كان تاجراً قبل خلافته وبعدها حتى منعه من التجاره وافرضوا له سبها وافراً من بيت المال ولا من كان يقول له ابي بن كعب يلهيني القرآن ويلهيك الصنف في الاسواق وقد روى الحفاظ في آية البيوت فقام اليه رجل فقال اي بيوت هذه يا رسول قال بيوت الاقبياء فقال يا رسول الله هذا البيت منها لبيت علي وفاطمة قال نعم من افاضلها اخرجته بن سردييه عن انس والشملي معاً عن بر يدة والسيوطي وابن بطريق والطريحي (ثاني عشرها) ان هذا الخاتم لغلاء عنه وعلاء قدره لو كان لغير علي (ع) لما كان يجوده ولهذا صار قابلاً لأن يثني الله تعالى عليه ويشكره وحيث انه لو كان يبقيه (ع) لولده كانوا يتمولون فتصدق ورضوا به قلباً ولباً

﴿ في انه يكتفي بذكر الرسول عن ذكر آله كثيراً ما في القرآن ﴾ - ١٥٣ -

المعترف بطاعة الله وطاعة الرسول ام يجب ان يقتزن بطاعتها من امر النبي
(ص) بالتمسك به للأمن من الضلالة ابداً وجعله عدلاً للقرآن وقرر
معرفة ومحبة شرطاً بل اصلاً للإيمان وهل يكون كل ذلك الا لبي (ع)
ب وسائر العترة (ع) ولقطة منكم ذات وجهين (الاول) ان تكون
صفة او حالاً لولي الامر فتوصيف ولي الامر بانه منكم كتوصيف الرسول
بانه منكم فهذا امتنان ولطف على العباد اذ لم يول امرهم الى اجنبي فيقر بهم
الى العناد وتأكيده لبيان الاتحاد بين الرسول وولي الامر (الثاني)
ان تكون الامر اي ولي امركم والمتصرفين في شؤونكم وعلى اي حال فهو
نص في امير المؤمنين ولاجل ذلك سماه الله ورسوله بهذا الاسم وامر
المصحابة ان يسلموا عليه باسرة المؤمنين فهذه الآية مع آية الولاية بمنزلة
الحكم والموضوع وبمنزلة القياس والحجة فالذين آمنوا يقيمون الصلوة
الآية امراء واولياء الامر وكل امير يجب اطاعته فالذين آمنوا الآية يجب
اطاعتهم (ثم اعلم) ان الجمع بين الرسول وولي الامر في الطاعة كما دل
على اتحاد نحو الطاعة كذلك يدل على الاتحاد الذاتي بينهم ويكتفي بذكر
الرسول عنهم ولذا قال متفرعاً على وجوب الطاعة فان تنازعتم في شئ فردوه
الى الله والرسول ولم يذكر اولى الى امر لانهم هو ولا يعقل ان يجب اطاعتهم
ويجوز منازعتهم كما نص به الباقر (ع) ولذا عقبه بالحكاية الى الطاعات
يعني المحاكاة اما الى الله والرسول واما الى الطاعات ولا يكون ذلك الا
بدخول اولى الامر في ذكر الرسول ويدل عليه قوله ولو ردوه الى الله
ورسوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم اي يستنبط علماء الامة من الرسول

ان شاء الله تعالى « الآيَة الثانیة » قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولی الامر منكم ودلالة هذه الآیة على الامامة وعصمة الامام لعلمه اظهر من الآیة الاولى فانظر كيف كرر الامر بالاطاعة وفصل بين اطاعة الله واطاعة الرسول ولكن وصل بين اطاعة الرسول واولی الامر لانهم آله ونفسه ورأسه وبضيمته فلا انفصال ولا تفصام بينهما اصلا ولذا قرء من فصل بيني وبين آلي بعلى فقد جفا في بالتخفيف وفتح اللام ويؤيده عدم لفظ على في الصلوة عليه وآله الا نادرا في بعض الدعوات ولعلمها مطروحة لموافقها للعامة والتزامهم بذلك وهذا تأييد آخر قوي جداً فلاجل كمال الاتحاد بين اطاعة النبي « ص » واطاعة المعتزۃ لم يكرر فكما ان طاعة الرسول مطلقة كذلك اطاعة اولی الامر مطلقة ولا يعقل الاطلاق الامع المصمة وضرورة الاسلام على عدم العصمة لتغير المعتزۃ فتتخصص الآيَة ونختص بالمعتزۃ فاطلاق اطاعة في هذه الآيَة كاطلاق الولاية في الآیة السابقة دليل على خلافه علي « ع » لأن وجوب اطاعة غيره « ع » باعتراف الامام والمأموم مشروطه بكونها مشروعه لا مطلقة كما هو مفاد الآیة اما سمعت قوله ان لي شيطاناً يعتريني فاذا زغت فقوموني واذا غضبت فاجتنبوني اطيعوني ما اطعت الله وقد صرح علماء السنة بان هذا الشرط جار وسار في كل بيعة ومع كل امير وانت خبير ان مثل هذا الامير مأموم يحتاج بنفسه الى امام يقومه ويانم شيطاناه ويدافع عدوانه وان يكون موصوماً فلا بد من امام ثالث يدفع عنه الشيطان والا لكان حاله اخسر اذ ربما اتفق (فانظر) وانصف هل يقتزن طاعة مثل هذا

لأنه قل هذا الخطاب لجميع الامة وخصوصاً الاصحاب الا مع تعيين الصادقين وبيانهم من الله ورسوله والا فكيف لم يستلوا عنهم ولم يعينهم وهل يمكن ان توحد العصمة والصدق المطلق والعلم المحيط من اول النطق الى آخر العمر لغير علي (ع) حاشا وكلا بالضرورة وسيجيء في آية المباهلة فتجعل لمنة الله على السكاكين دلالة على عصمة اهل العباد وصدقهم وامساع كذبهم فالإشهاد بمنزلة الفاس المنهج لخلافة العترة (ع) قال ابن حجر في صواعقه وقال جده ربي العابدون اذا الى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين يقول دعاءاً طويلاً يشتمل على طائفة المبحوح بدرحة الصادقين والدرجات العالية وعلى وصف الحسن وما انجلى له المبتدع بالمارقة لآئمة الدين والشجرة النبوية ثم يقول وذهب آخرون الى التفسير في امرنا واحتجوا بتشابه القرآن فتأولوا بأرائهم وانهم ما نور الخراب ان قال تعالى من بهزغ حلف هذه الامة وقد درست اعلام هذه الامة ودنس لامة بالهرة والاختلاف بكفر بعضهم والله تعالى جود ولا يكونوا كالذين تفرقوا وحملوا من بعد ما ساء لهم اليامات فمن الموقوف على اطلاع الحجة وأويل الحكم الا اهل الكتاب واباء الله الهدى ، مصابيح لدحي الذين احتج الله بهم على عباده ولم يدع الحائرين سدى من غير حجة هل تعرفونهم او يجادلونهم الا من فروغ الشجرة المباركة وما يا الصفاة الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وبرايم من الآفات وافترض هودتهم في الكتاب (اقول) كلامه (ع) ليس بان الصادقين في الآية اجل واسمهم من المؤمنين المنع لآئمة امروا بمعاينة

١٥٤- (في انه يكفي بذكر الرسول عن ذكر آله كثير آ ما في القرآن)

والائمة فبذكر الرسول قد ذكر الائمة ولهذا اتى بضمير الجميع ويدل عليه
ايضاً آية الصلوة على النبي فان آله مراد معه قطعاً كما نص به في الصواعق
(الآية الثالثة) يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين هذا
نص حلي في امامة علي (ع) لان المراد من السكون معهم متابعيهم
ومبايعيهم والاقتداء بهم والتمسك بحبيلهم اذ ليس المراد منه الاجتماع
الجسدي قطعاً اذ لا فرق حينئذ بين الصادق وغيره والناطق وغيره بل المراد
الاجتماع الروحي وليس المراد مطلق الموافقة للزوم كون الصادق مع غيره
مع ان الامر الخطاب للاصحاب وسائر اولي الالباب ان يفارقوا ويحتزروا
عن السكاذبين ويجمعوا ويتبعوا بالصادقين يعني فيما لا تعلمون صدقه
وكذبه تعبدوا بقول الصادقين اي المعصومين لان المعصوم صادق قطعاً فقد
تعبدت بالواقع وانفس الامر فالآية نص في اشتراط المعصية في الامام والمرجع
اذا المراد من الصادق من يتمتع كذبه لا الصادق في الجملة لان كل احد هو
صادق في الجملة فاي منزلة لمن امر بالرجوع اليه فهذه الآية نظير فاعلموا
اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون واطلاق الصادق يقتضي ان لا يكون كاذباً
ابداً من اول نطقه الى آخر عمره فالآية نص في المفارقة والتحرز عن كان
مشاركاً ولو في اول عمره كقوله لا يال يهدي الظالمين فن كذب او ظلم فقد
وسم بالبطلان ولا يصح ان يكون معه احد من اهل الايمان بل يجب عابه
ان يرجع هو بنفسه الى الصادق المعصوم بل اطلاق الصادق يقتضي ان
لا يكذب ولو جهلاً فيجب ان يكون له احاطة عامة من حال صاه الى مشناه
الا من ارتضى من رسول فانه يحمل من بين يديه ومن خلفه رصداً (وبالجملة)

هو جبل الله المتين (الآية الخامسة) اول اني جاءك الناس اماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين هذه الآية في الدلالة على امامة العترة وخلافهم دون غيرهم اثباتاً ونفيّاً من اسم الادلة واوضحها وامتن البراهين واصرحها وتامح عليها آثار الاعجاز مضافاً الى كمال البلاغة والايجاز (اولاً) ان الكريم المنان اذا كان في مقام الامتنان فلا يعقل ان يجبه بما ارد والخيبة سؤال من يستحق المنّة عليه وتوجه ذيل اللطف والرحمة اليه سيما طلب خليل الرحمن من الرحيم المنان في تعميم ما وجه اليه من الفضل والامتنان فلولاً ان امامة الظالم خلاف العقل ومنا في العدل فيريح على الحكيم تعالى اسكان نعم الامامة جميع ذرية ابراهيم الى يوم القيامة ولاجل التصريح والدلالة على عموم الامتنان وكمال العناية والاطف على خليل الرحمن واكرامه بقضاء صرامه استثنى الظالمين فان الاستثناء دليل العموم فهذا الاستثناء ليس منافياً لعموم المنّة بل تأكيد لسكمال الرحمة واجابة المسئلة فان ابراهيم عليه السلام اجل من ان يستل الامامة للظالمين وان كان من اقرب الخلق اليه فاما تبين انه عدو لله تبارك وتعالى منه (ثانياً) اطلاق العهد على الامامة اما باعتبار ارادة العموم من قوله تعالى اني جاءك للناس اماماً يعني انه حيث لا بد للناس من امام وان الخليفة قبل الخليفة فكيف تبقى بلا خليفة فيكون المراد اني اعطيتك هذه الكرامة والبستك خلعة الامامة لك ولولدك الى يوم القيمة فقول ابراهيم ومن ذريتي سؤال تقرير وتأكيد دون الاردياد والتجديد ولعله احتمل بقاءه ابداً فاراد ان يعلم انه الباقي اماماً ام ولده وذريته نسلاً بعد نسل ائمة واداً باعتبار تقرير مرام ابراهيم

الصادقين ولهذا يسئل زين العابدين ان يلحقه الله بدرجة الصادقين وقد بين الله تعالى بقوله من المؤمنین رجال صدقوا الله ما عاهدوا عليه ففهم من قضی نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا قال علي (ع) انا ذلك المنتظر وما بدلت تبديلا واقرى دليل لتعيين الصادقين آية التطهير فان اي رجس انجس من الكذب فالأ كيدات المذكورة في آية التطهير برهان على طهارتهم السكاكلة عن جميع انواع الكذب مطلقا اخرج عن الصادق (ع) وابو نعيم وفي المواقب عن الباقر والرضا (ع) والخوارزمي وابو نعيم والخموي عن ابن عباس في هذه الآية الصادقون هم الائمة من اهل البيت (الآية الرابعة) واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا قال ابن حجر وخرج الثعلبي في تفسيرها عن جعفر الصادق (ع) انه قال نحن حبل الله الذي قال الله واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا (اقول) هذا الاعتصام الذي امر الله تعالى به كالتمسك الذي امر النبي (ص) به في قوله اني تارك فيكم ما ان تمسك به لن تضلوا بعدي ابدا كتاب الله وعترتي اهل بيتي ومن يفسر حبل الله ويخصه بالقرآن ويصرفه عن المعترة فهو يتبع من منع النبي (ص) ان يكتب كتابا لن تضل الامة بعده ابدا وقالوا ما له يهجر حبيبنا كتاب الله فقوله تعالى ولا تفرقوا نص في ان المراد من يفسر القرآن وانه يجب الاعتصام به والا فلورجم كل احد برأيه الى القرآن وقم اعظم اختلاف واشد افتراق كما نص به الامام زين العابدين (ع) فيما مر آنفا من كلامه وسئلوا النبي (ص) في الآية قالوا فما حبل الله الذي نعتصم به ف ضرب النبي (ص) يده في يد علي وقال تمسكوا بهذا

فينا اذ لا ريب انه لم تنقطع الامامة بعهد ابراهيم بالنسبة الى اسمعيل
واسحق ويعقوب ويوسف وداود وسليمان وموسى وعيسى عليهم السلام
ولا ريب في امامة هؤلاء كيف واطلق عليهم ذرية ابراهيم فكيف لا تشملهم
الدعوة في قوله ومن ذريتي بل قوله « ص » الخلافة في قریش ما بقى
من الناس اثنان باعتبار انهم من ذرية ابراهيم وبركة الدعوة وخلة العهد
لا تنقطع ابداً فثبت ان العترة الطاهرة « ع » حيث انهم من ذرية
ابراهيم لا بد وان تشملهم الدعوة كيف واطهر مصاديقها واحقها جد هم « ص »
فلا يعقل ان تشملهم وتنقطع عنهم « رابعاً » ان ذكر المانع لا معنى له الا
مع وجود المقتضي فيدل قوله لا ينال عهـل الظالمين على ان دعوتك مقتضية
للإجابة والمقام ينال الرد والخيبة ففسد جملة الامامة لذريتك وجمعهم
ائمة ولا ريب ان المقتضى مع عدم المانع يؤثر نعم المانع مطلق فعلمية
الظلم ولا يشترط في ما نعبته وجوده الفعلي بل وجود الظلم خارجاً موضوع
للحكم الدائم من سقوطه عن قابلية الامامة وهذا المنصب الالهـي بل الظلم
الاستقبالي ايضاً مانع له لعل هذا المقام الرفيع كيف وهو مانع عن اصل
وجود فاعله كما اعترض به المائكة قبل الخلقة فكيف لا يكون مانعاً عن
امامته هذا بالنسبة الى ادنى ظلم واحد ولو على نفس الفاعل ولذا قلنا ان
الآية تدل على عصمة الامام فكيف بالذنوب العظام والشرك بالله والكفر
مدى الاعوام فقد انقذ امتناع امامة غير العترة ممن شـب في الكفر
وشاب في الشرك « خامساً » قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات
والارض فايبـن ان يحملنها وحمـلها الا نـسان وكان ظلوماً جهولاً ففسرنا الامانة

وتكريمه بقضاء حاجته وانه مقضى المرام في كل ما يريد فالمنى ان مبدء
الامامة وقبول سؤالك واجابة دعوتك لا يشمل الظالمين ويختص بالمعصومين
مثلك بل المراد ان عهد الامامة والخلافة في الارض فيما عهدنا الى الملائكة
باني جاعل في الارض خليفه قالوا انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء
الي قال اني اعلم ما لا تعلمون اي اعلم بان الخلفاء معصومون لا يصدر منهم
سفك دم ولا ظلم وفساد فيعم عهد الامامة من آدم الى يوم القيمة وعلى اي
حال فهذا تقرير لسكلام ابراهيم في مقام القبول والكريم (ثالثاً) ان
الامامة والنبوة قد يجتمعان وقد يتفارقان ولم يثبت انقطاع الامامة من
نسل ابراهيم فيما بينه وبين نبينا (ص) حتى في زمان موسى وعيسى (ع)
فكونهما من اولي العزم لا ينا في امامة غيرها وان كان موسى مثلاً نبياً لذلك
الامام ايضاً بل يمكن مأمومية موسى لدى اجتماعه معه وان كان اماماً مثله
مع الانفراد كما كان امير المؤمنين كذلك بالنسبة الى سائر الاسماء فهو
اميرهم لدى الاجتماع وهم مأمورون وانما امارتهم لدى الافتراق وهذا
واضح لو كان موسى الخضر (ع) هو الحكيم فانه مع امامته صار
مأموماً مع الخضر (ع) وكما يكون عيسى (ع) يأنتم بالمهدي عجل
الله فرجه ولا يسقط عن نبوته بل لا تنافي بين نبوته وما بعته لشرعنا
وكونه من امة نبينا (ص) كما هو حال انبياء بني اسرائيل بل وكذا
لوط مع ابراهيم وكذلك كل نبي بينه وبين موسى كلام كانوا على شريعة
ابراهيم ومن امته فقوله « ص » انا دعوة ايننا ابراهيم « ع » يعني
في هذا الزمان لان دعوته « ع » كانت مختصة بنا وانه لم يستجب الا

﴿ الآية السابعة في دلالة آية التطهير على العترة ﴾ - ١٦١ -

قال ثابت البنا في اهتدى الى ولاية اهل بيته (ص) وجاء ذلك عن ابي جعفر الباقر ايضا ولا يخفى ان الحاكم روى ذلك بثلاثة طرق (الاول) عن الصادق (ع) قال اهتدى الى ولايتنا بعرفة الائمة امام بعد امام منا (الثاني) عن ثابت البنا في عن انس بن مالك (الثالث) عن محمد الباقر عليه السلام فانظر الى نصب بن حجر فلم يذكر خبر الصادق « ع » لدلالته الواضحة وانما ذكر البنا في وذي له باخبار المحبة لنأويل الآية والرواية ثم سل سيف نصبه على سبنا وحسبنا ربنا ونعم الوكيل وسيجيء بيان لهذه الآية بزيادة وجب السداد لله تعالى « الآية السابعة » انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهير اهذه الآية دلالة تامة على امامة اهل البيت وخلافة العترة (ع) بثلاث مقدمات الاولى دلالتها على عصمتهم الثانية اختصاص الآية بهم الثالث اختصاص الامامة والخلافة بالمعصوم وهذه المقدمة الاخيرة من الضروريات لا يكرها احد من اهل الاسلام بل ولا احد من العقلاء وانما وقع الكلام في كون العصمة شرطا للامام ام مع وجود المعصوم بين الانام فهو الامام بلا كلام لانه بامامه المعصوم وهما بعينهم له يكون الكل معصوما مأموونا من الضلالة كما يشير الى ذلك الخبر المتواتر في الثقلين وصحاح طاب الكمايب من الاصحاب وتشاجرهم في هذا الباب (واما اختصاص الآية بهم) فالأخبار الواردة في ذلك هم انه تكفي المقدمة الاولى لاننا نه حيث ان العصمة مضمومة بالعترة دون نيرهم ولا سيما الروجات فالعمدة الكلام في دلالة الآية على العصمة بوجوه (الاول) في هذه الآية سبعة تأكيدات واثنى عشر كلمات مطلوبة واحد وهي طهارتهم فبالا ان هذه الطهارة هي اذ لم مرتبة

في الاخبار بالامامة والمراد من حمل الانسان لها هو غصبها فلما راد من العرض الاذن التكويني والاقدار والتمكين فحماها الانسان الظلوم بلا اذن واما المعصوم فانما تحمل الامامة بحمل من الله واكرامه ويشير اليه قوله (ع) هذا مقام لا يجلس فيه الا بني او وصي او شقي يعني المأذون من الله او الله المأذون ويشير اليه قوله انا لا نعطي الامارة لمن طلبها واستشرف عليها فان من اعطاه الله الامارة اعانه الله عليه ويعطيه العصمة المانعة من الفساد ومن حصلها بالسعي وكله الله الى نفسه فيكون ظلوما جهولا وروى ابن المغازلي عن ابن مسعود قال قال رسول الله (ص) انا دعوة ابراهيم الي واجنبي وبني ان نعبد الاصنام قال النبي (ص) انتهت الدعوة الي والي علي لم يسجد احدا لصنم قط فاتخذني نبيا واتخذ عليا وصيا (الاية السادسة) واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى دلالة هذه الآية على مذهب الامامية من اقوى الادلة الساطعة والبراهين القاطعة فاي شيء بعد التوبة والايان والعمل الصالح يبقى شرطا للعفوة اليس ان الحسنات يذهبن السيئات (ثم انظر الى كلمة ثم) ان هناك امر آخر وشرطا انور وابهر من كل ما مر وهو اشرفه وعلو شأنه بحمل ما تقدم اذخر وليس بضرورة الاسلام غير ولايه العترة ومعرفةهم بالامامة والخلافه واني لا تعجب ممن يتلو هذه الآية ولا يصل الى هذه الغاية ولهذا كانت الرواة يسألون الائمة (ع) ما هذا الاهتداء فيقولون هي ولايتنا اهل البيت عليهم السلام والا عجب ما في صواعق ابن حجر « الآية الثامنة » قوله تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى قال ثاب

مهمهم في السكساء فتكون هذه الطهارة اعظم من عصمة الملائكة حتى يرغب جبرئيل الى نيلها والفوز بفضلها (الخامس) انظر الى قوله تعالى ويظهركم تطهيرا ما هذا التطهير المؤكد الممجّد بالنكير والتكبير سيما بعد التأكيّدات السابقة في اذهان الرّجس وهل يصل عقل البشر بحقيقة فضل هذا التطهير ام لا يعلمه الا اللطيف الخبير ولعل المراد من اذهاب الرّجس ما يتعلق بالعمل والجسد لقوله تعالى رجس من عمل الشيطان ومن التطهير ما يتعلق بالنفس والعقل من الصفات الرذيلة وانواع الجهل وبهذه يستدل على تمامية عقولهم وكمال علوهم فاي رجس انجس من الجهل واي فضل اكمل من العلم فالآية تدل على ان علوهم لدينه كطهارتهم الذاتية ولذا امر الائمة بالاقتداء بهم وقال ولا تعلموهم فانهم اعلم منكم مع انهم لم يراجعوا احدا ولم يسئلوا امر شدا كجد هم الامجد صلى الله عليه وعليهم وبهذا العدد المبارك نكتفي في الاشارة الى فضائل هذه الآية والا فامل بفضل الله تعالى نفد على ما لا نهاية والله ولي التوفيق (الآية الثامنة) قوله تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون دلالة هذه الآية على خلافة العترة اوضح من الصبح الصاقر والبدر الساطع وكذلك على عصمة اهل الذكر فان وجوب السؤال ملازم لحجية قول المسؤل عنه لأنه غالباً لا يوجب بما هو علم السائل حتى يتعبد بامامه ولا يكون ذلك الا مع عصمة اهل الذكر ولا ينقض بحجية الفتوى لانها مخصصة بالعوام والآية تعم المجتهدين واهل الذكر هم اهل البيت لانهم المطهرون عن الجهل والضلالة فهم اهل العلم والعدالة فيجب السؤال عنهم والرجوع اليهم فان الذكر اما بمعنى العلم فالعلم مخصص بهم بالضرورة واما

واشرف منزلة لا يتصور فوقها للممكن الا الطهارة الالهية الذاتية لم يكن وجه لهذا التطويل والتأكيد في مثل هذا الكتاب العزيز والمهجز الوجيز فلا بد ان تكون هذه الطهارة اعظم مراتب الطهارات وهي العصمة الممتنة معها جميع المعاصي والخطيئات (الثاني) ان الرجس المحلى باللام يراد به الجنس فهو يفيد العموم اما باللام او بالاطلاق بل التقييد والتخصيص ممتنع قبيح لأن الآية في مقام الامتنان ويمتنع تخصيص الامتنان من السكريم المنان (الثالث) انظر الى تكرار الاسناد الى الله ثلاث مرات وهل ذلك لجرد التأكيد ام كل منها للاشارة الى امر جديد من المقامات الثلاثة السابقة من الجبروت والملوكوت والاسوت او اللاحقة من الدنيا والبرزخ والاخرة او المقامات الشخصية من العقل والحواس الباطنة والظاهرة فتطهير العقل من الجهل والحواس الباطنة من الصفات الباطلة والظاهرة من المعاصي السائرة (الرابع) انظر الى قوله تعالى اهل البيت يشمل بعمومه حيث انه الجسم المضاف ويعم النبي (ص) ولجل عمومه منع ام سلامة مع جلالها المسلمة من دخول البيت مع قوله لها انك الى خير مرتين فيدل على ان هذه الطهارة فوق جميع الخيرات والطهارات الثابتة في المؤمنين والمؤمنات وانها بمعنى واحد في النبي وعترته (ص) وان البيت ليس البيت الطيني بل الالهى الدينى ولذا وصفهم به في مقام تكميلهم وتعظيمهم وتمييزهم عن غيرهم فابان اهل بيت الوحي والالهام ولذا ورد ان النبي (ص) لما رأى الرحمة هابطة من السماء دعاهم وجللهم بالسكساء وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فنزل جبرئيل بهذه الآية ودخل

الامة مثله ويجب ان يكون لهذه الامة باب حطة ويكون الله تعالى يامرهم
بالدخول فيه والتعظيم له وليس الا هذه الآية وقد تواترت الاخبار لدى
المرء بممن بان العرة هم باب حطة وولايتهم ومعرفةهم هو السلم المدخول فيه
اخرج الحاكم عن السجاد والباقر والصادق (ع) قالوا السلم ولا يشا
وفي اليماسيم والمناقب عن علي (ع) قال العلم الذي هبط به آدم (ع)
وجميع ما فضلت به النبيون الى حاتم المبين في عرة حاتم البين فابن يتناه
بكم واين تذهبون وانهم فيكم كاحص باب الكهف ومثلهم باب حطة وهم
باب السلم في قوله تعالى يا ايها الذين الآتية وفي الصواعق ومثلهم اي اهل
بيته كمثل باب حطة من دخله عمر له الذنوب على باب حطة من دخل منه
كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً « قط » فيكر في الجاهل وفي
الصواعق علي بن ابي طالب باب الدين من دخل فيه كان مؤمناً ومن خرج
منه كان كافراً « قر » وفي الدر الثور واخرج اساني شيه عن علي
انما مثلاً في هذه كهيته نوح وكتاب حطة في بني اسرائيل وفي جميع
العوائد وراد في الاوسط وانما مثل اهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني
اسرائيل من دخله عمر له وعن ابي ذر وهو آحد باب الكعبة رفعه ان
دخل اهل بيته الى عمر له اخرج الطرا في الاوسط والصغير راو بهلى
واحمد عن ابي ذر والزاروا بن المارلى والحويني والدبلى عن ابي سعيد
الخدري وان المارلى عن ابي ذر قال بن حجر وجاء من طرف عتبة
بهوي بعضه بعضاً انما اهل اهل بيتي فيكم كهيته نوح من ركبها نجا
وفي رواية مسلم ومن خلفها عرق وفي روايه « انما اهل بيتي »

بمعنى القرآن فهم عدل القرآن وان يهرفا حتى يردا الحوض بالتواتر واما
بمعنى النبي (ص) فهم اهله لا غير بنص احاديث الكساء وضرورة
الاسلام فهم المرحم للامة في كل مامة وهممة واي مامة اعظم من الائمة
لولم بعينه الله ورسوله فكيف استبدوا ولم يراجعوا اهل البيت
وكيف عينوا بلا مهلة وتوان وكيف حالوا علياً يوم الشورى وما يعرف
غيره روى الثعلبي عن جابر قال قال علي بن ابي طالب (ع) نحن اهل
الذكر وفي الانبياء والعيون عن الرضا (ع) لا بد للاله ان يستلوا عما
امور دينهم لاننا نحن اهل الذكر وذلك لان الذكر رسول الله (ص)
ونحن اهله حيث قال فاتقوا الله يا اولي الالباب الذين آمنوا قد ارسل الله
اليكم ذكراً رسولاً يتسلوا عليكم آيات الله بينات وفي الانبياء والمهاجرين عن
الصادق (ع) « ونحن اهل الذكر ككلام معصيه » الآية التاسعة « يا ايها
الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان هذه الآية
في الامامة كالشمس الضاحية وهذه السكافة الكافية في الولاية كالسكافة
في السموة انا ارسلناك للناس كافة وهذا السلم ليس لله والرسول لأن السلم
لهما شرط الاسلام والايمان وهذا سلم بعد الاسلام لأن الخطاب للمؤمنين
واجاب عليهم بالدخول في السلم فيكون ذلك لطير باب حطه لبنى اسرائيل
وهل يعقل ان لا نعرف الامة السلم الذي امروا بالدخول كما امر دود
اسرائيل فان يدخلوا الباب سجداً وهولوا حطة فبدل الذين كهروا قولاً
غير الذي قيل لهم وقد رواه هذه الامة اشبه الامم بنى اسرائيل وانهم
يتبعون سائرهم شرّاً بشراً ولا يكون لهم شيء صالح او طالح الا كان لهذه

ذيل الاحتجاج على حقانية الاسلام والقرآن وجملة ومن قبله كتاب موسى
 اظهروا نور من نور الطور فاذا ثبت ان المراد هو النبي (ص) فقوله
 ويتلوه شاهد منه نص في خلافه علي (ع) لوجوه (الاول) انه
 لا يعقل له معنى صحيح غير من يقوم بالامر بعده فان القرآن ليس نائياً
 للرسول بل هو معه لو لم يكن متلوا بمعنييه كيف والقرآن هو البينة فلا يعقل
 ان يراد ايضاً من الشاهد التالي ومما هو نص في القرآن هو البينة ما في
 الانعام وهذا كتاب الي فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة « الثاني »
 قد مر ان المعزة الطاهرة واولهم واولهم علي « ع » هم الشهود والبراهين
 على هذه الملة والدين وهذا امر ضروري واما غيرهم فلم يكونوا فلا
 يوجد فيهم ما يكون دليلاً على سائر المسلمين
 الا ما صرحت به الايات وتواتر الروايات من فرارهم في الغزوات وجراهم
 في القضايا وعثراتهم في الحركات وند ما تهم عند الملمات « الثالث » كلمة
 منه فاشمس في رايحه النهار وتخرق ستور الشبهات وتخرق سحابة الظلمات
 ضرورة ان علياً من النبي وهو منه « ص » واما غيره فقد نص في التواتر
 من حديث ابلاغ برائه انه ليس منه ولذلك عزله وانصب علياً فبلغ « ع »
 واعتذر النبي (ص) بانه انا في جبرئيل وقال لا يؤده عنك الا انت
 او رجل منك فانظر الى هذا المثلوق والفهوم (الرابع) تواتر الاخبار
 في ان الآية في النبي والولي (ع) اخرج المحرقي عن ابن عن علي
 وبطريق آخر عن زاذان عن علي (ع) قال ان رسول الله كان على
 بينة من ربه وانا التالي الشاهد منه واخرجه ايضاً عن جابر وبنسند آخر عن

فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل من دخله غفر له وفي رواية غفرت له الذنوب (اقول) فلي نصف اللبيب النجيب هل تمسكوا يوم بذيل السفينة وخطوا رحل الطاعة على باب حطة ام قادرا علياً قود البعير الى البيعة واوقفوه تحت المنبر وعرضوا اليه بالقتل بقوله قلت ختن رسول الله وابن عمه تريد ان تشق عصي المسلمين كل ذلك في الصواعق الموضوع للسب واللعن على الشيعة وفي نهج البلاغة نحن الشعائر والاصحاب والحزنة والابواب ولا تؤثي البيوت الا من ابوابها فن اياها من غير ابوابها عد سارقا واخرج المالكي في فصول المهمة وسليم الهلالي حديث باب حطة وكذا القندوزي في الينايع (الآية المباشرة) افن كان على بيعة من ربه ويتلوه شاهد منه ايها المسلمون اني لا اجد دليلا في العالم تقنيا بل عقليا على امر نظري اوضح واصح وا قوى واملح من هذه البيعة السبعانية والمعجزة القرآنية فان الضرورة تحكم بان الموصول هو الرسول كسائر الرسل الذي كانوا على بيعة من ربهم ففي سورة الانعام قل اني على بيعة من ربي وكذبتم به وفي سورة هود افن كان على بيعة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة وبعد آيات نص قرآني عليه في نوح قال يا قوم ارايتم ان كنت على بيعة من ربي وفي لوط قال يا قوم ارايتم ان كنت على بيعة من ربي وفي شعيب قال يا قوم الخ وفي سورة محمد (ص) وكأين من قرية هي اشد قوة من قرية التي اخرجتك اهلكناها فلا ناصر لهم افن كان على بيعة من كمن زين له سوء عمله واتبعوا هواهم وعليه اجماع المفسرين وضرورة الاسلام ونص القرآن حيث ان الآية في

بمعنى الايصال او الارائة الحسية فلكل قوم واهل كل عصر امام لا فك
ميت وهم ميتون واذا مت تكاد تنقلب الامة الى اعقابهم فيجب على الله ان
ينصب علما اماما وها ديا عنهم عن الضلالة وهذه الآيات القرآنية كلها
ناطقة وحاصرة لسان الرسول في البشارة والانذار من غير ذكر للهداية
والارشاد ونبين ذلك وجود (الاول) قوله تعالى انك لا تهدي من
احببت ولنسكن الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اي بنصب امام هاد
واللطيف على الامة وتأيدهم بان يهدوا به ولهذا سمى الله تعالى بالشهداء
فان دعوى لا تم ولا تبقى بدون الشاهد والبينة (الثاني) ما مر من
انه (ص) لا يبقى حتى يهدي الامة به حسا كما هو ظاهر الهداية فالهداية في كل
عصر لذلك الامام الموجود وان كان غائبا لانه بمنزلة الشمس تحت الغيم ولا نه
يهدي الامة ويرشدهم ويظهر لهم وان لم يعرفوه (الثالث) في جميع الآيات هذا
الحصر المذكور فاعلمك انك بعض ما وحي اليك وعنا ثق به صدرك ان يقولوا
لولا انزل عليه كبريا و جاء معه ملك انما انت نذير والله على كل شيء وكيل
فاظر موافقته لقوله تعالى انما انت منذر ولكل قوم هاد حرفا بحرف وقل
اني انا النذير المبين قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين وقالوا لولا نزل
عليه آيات من ربه قل انما الآيات عند الله وانما انا نذير مبين واما قوله
تعالى لنذرك قوما ما اتاكم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون اي يهتدي
كل قوم بما امامهم يهاديهم بعد بعثك وانذارك قل انما اعطاكم بواحدة ان
نقوموا لله مثنى وفرا دى تم تفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو نذير لكم
ان انت الا نذير انا ارسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وان من امة الا خلا

ابي البختريهما عن علي (ع) بلغظه واخرجه الخوارزمي عن ابن عباس واخرجه ابو نعيم والشملي والواقدي عن ابن عباس وزادان وجابر كلهم عن علي (ع) ابن المغازلي عن عباد بن عبد الله عن علي (ع) وفي الباب عن السجاد والباقر والصادق « ع » وذكره الحسن بن علي في خطبته كل ذلك في الينايعم ورواه في مودة القربى عن ابي ذر واخرجه ايضا الشملي وابن عساكر وابن مردويه وابن ابي حاتم وذكره السيوطي في الدر والممتقى في المنتخب وروى القمي في الصحيحين عن ابي جعفر « ع » انما نزلت افن كان على بيعة من ربه يعني رسول الله ويتلوه شاهد منه اماما ورحمة ومن قبله ككتاب موسى اولئك يؤمنون به فقد رواه واخروا في التأليف وروى سليم الهلالي عن قيس بن سعد قال انزل الله انما انت منذر ولكل قوم هاد وانزل افن كان على بيعة من ربه ويتلوه شاهد منه فالهادي من الآية الاولى والشاهد من الثانية علي « ع » « الخامس » ومما هو نص في ان الشاهد في الآية هو الامام « ع » قوله تعالى في الآية المتصلة ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغفونها عوجا الآية الحادية عشر) ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه انما انت منذر ولكل قوم هاد هذه الآية هداية للامة الى الاثمة الهداة الى يوم القيمة ونص صريح بان في كل عصر امام مفترض الطاعة بهدي الى الصراط المستقيم اذ ليس المراد ان النبي « ص » منذر وهاد لكل قوم بل المراد انك نبي ورسول على الناس كافة بشير ونذير لهم واما الهداية

والصادق (ع) وفي الدر المنثور أخرجه ابن جرير وابن مردويه وأبو
 نعيم في المعرفة والديلمي وابن عساكر وابن النجار وأخرج ابن مردويه
 عن أبي بردة الأسدي مرفوعاً وابن مردويه والضياء في المختارة عن ابن
 عباس موقوفاً وعبد الله بن أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن
 مردويه وابن عساكر والشملي عن علي (ع) وأخرج الحسكاني عن
 بريده دعا رسول الله (ص) ماء الطهور فأخذ بيده علي بعد ما نظهر
 فالصق يده به بعدد رة فقال أنا المنذر ثم رديده إلى صدره علي فقال أنت
 الكل قوم هاد ثم قال له أنت منار الإمام واية الهدى وأمر الغر المحجلين
 أشهد ذلك أنك كذلك المالك عن ابن عباس والهمداني يا علي أما المنذر
 وأنت الهادي وبك بهندي المهتدون ورويه النجاشي عن الباقر (ع)
 وفي الينابيع والمناقب عن محمد بن مسلم عن الصادق (ع) قال كل إمام
 هاد لكل قوم في زمانهم وعن عبد الرحمن عن الباقر (ع) أنا المنذر
 وعلي الهادي أما والله ما رأيت مني إلى الساعة وعن أبي بصير عن الصادق (ع)
 نحوه وزاد إذا نزلت ابنة علي رحلت معي ما دلك الرجل ماتت الآية من
 الكتاب لسنه حي يجري فيمن يفي كما يجري فيمن مضى والمناوي أنا
 المنذر وعلي الهادي (فر) أنا وعلي حجة الله على عباده (فر) أنا
 وهذا حجة الله على خلقه يوم القيمة (خط) أنا خاتم الانبياء وأنت
 يا علي خاتم الاوصياء (فر) وذكره في نور الاسرار والصبان في الاسعاف
 (الآية الثانية عشر) وبها ينتظم الكلام في الكتاب الصامت كما ختم
 بالإمام الثاني الكتاب السابق آية المباهلة وهي اعظم حجة في القرآن العظيم

فبها نذير قل انما انا منذر ان يوحى الى الانما انا نذير مبين وما انا الا نذير مبين اني لكم منه نذير مبين وانما انا نذير مبين انما انت منذر من يخشيها وما ارسلناك الا مبشراً ونذيراً يا ايها النبي انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً فانظر انه تعالى لم يذكره هادياً لانه خص الهداية الى نفسه وإلى الأئمة الذين نصبهم هداة تخلقهم واما وصفه بالشاهد فانه لا ينافي الآية السابقة لانها نص في التاليه والماتم من بعده وما ارسلناك الا كافة للناس بشيراً ونذيراً الى غيرهما من الآيات (الرابع) قوله ولكل قوم هاد نص على مذهب الامامية من وجوب وجود الامام الى يوم القيام ولو كان المراد هو القرآن او النبي صلى الله عليه وآله لم يكن وجهه لا تبيان لفظ الكل ولفظ قوم ولا الاستغراق بين الاقوام بل قال للناس كافة كما سمعت في الآيات (الخامس) ان ظاهر الهداية هو الاتصال الى المطلوب وذلك غير محقق بالنسبة الى كل احد نعم يصح بالنسبة الى كل قوم في الجملة والجملة هذه الآية على طبق الرواية المتواترة من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية وضرورة الاسلام واجماع المسلمين على انه ليس في العالم بعد الخاتم (ص) من يجب معرفته بحيث يكون الجاهل به سبباً للحقوق بالكافرين الا العترة الطاهرة هذا مضافاً الى الاخبار المتواترة في اختصاص الآية المباركة بهم ففي الكشاف الثعلبي عن ان عباس قال لما نزل قوله تعالى انما انت منذر ولكل قوم هاد وضع (ص) بده على صدره وقال انا المنذر وعلى الهادي وبات يا علي بهتدي المهتدون الجواب عن ابى هريرة وفي المناقب عن الباقر

(في ان معجزة المباهلة من اعظم معجزات الاسلام والنبوة) - ١٧٣ -

لكان آدم اولى بذلك لا اب له ولا ام وبالحمل بان الله تعالى كوف
وخلق آدم من تراب في غير رحم فهو اقدر على ان يخلق عيسى من شيء
في رحم امه كما يخلق جميع ولد آدم من النطفة في ارحام امهاتهم فامر آدم
العجب من امر عيسى بمراتب وكل منهما حادث من عند بلو اجب تعالى ذوق
الله وحده لا شريك له لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد فلما تم الدليل
المقلي والبره ان الحكي واصر النصارى على اللجاج والتسلف في دفع
الاحتجاج القى الله الحكيم عليهم وافهمهم ببرهان حسي ودليل عيني
لا يحتاج الى كلمة ففكر ورحم المظفر هو حجة باقية الى يوم القيام
ويتم دي بنورد جميع الانام (وهي معجزة المباهلة) التي هي امضى واقضى
من آلا ف مقالة ويا لها من فضيلة سامية وكرامة راقية ما دامت الدنيا
باقية وان هذه المعجزة من خواص نبينا الاكرم وخسما لنس ديننا الاكرم
لم يفر بثلها اثار الامم فدعاهم النبي (ص) بعد اهلها ربحهم عن ثلاث
الامر بن وذكروهم من كلام المرتدين المجارلة والقاتلة فرض عنهم وانج
عليهم ان يرجوا امره وامرهم الى الله ويراجعوا الى ساحة ندمه بالاعاء
على المبطل واجابة الحق بهلاك الكاذب وهذا امر واجب عقلا في حكم الله
تعالى يجب عليه نصر دينه وانما نه اهله في مقام الاحتجاج فان الله الحجة
البالغة ولذا لا يجوز تأثير السحر ووقوعه في مقام التهدي بل يجب ان الله
ابطس له وقال موسى ما جئتكم به من السحر ان الله لا يبطله ان الله لا يضلح
عمل المفسدين فانظر الى سجين البقريب وهذا بالنسبة الى عمل الناحر فكيف
بما يكون من القمار السماوية والافعال الالهية فلا يعقل ان يسا عند

لدين الاسلام واتم برهان للمسلمين في رد سائر الاديان وقد كتبت رسالة مفردة اثبت بهذه الآية كلا المرتبتين النبوة والامامة فيما لهذه الآية من عظيم الهداية الوافية والحجة الكافية وقد قال الامام الزمخشري في الكشف ونقله في الصواعق لادليل اقوى من هذا على فضل اصحاب الكساء وهم علي وفاطمة والحسنان (اقول) كما ان هذه المباهلة حجة على النبوة كذلك حجة على الامامة ولذا استدلل علي (ع) بهذه الآية يوم الشورى على ما اخرجه الدارقطني وابن حجر ان عليا يوم الشورى احتج على اهلها فقال لهم انشدكم بالله هل فيكم احد اقرب الى رسول الله صلى الله عليه وآله في الرحم مني ومن جعله الله ذنبا وابنا له ابنا له ونساءه نسائه غيري قالوا اللهم لا وحيث ان هذه الآية اوجبت الحجة البالغة على جميع العالمين وانارت اطراف السموات والارضين فحق ان انجدي بها جميع اولي الاديان وادعوا من في الربع المسكون الى هذا البرهان فاقول اما الكلام في ان مقام الاول اي اثبات النبوة فجعل ما كتبت في الرسالة انه بعد ما اتم النبي (ص) البيان واقام البرهان العقلي على بطلان قول النصاري في عيسى (ع) بما اوجب لهم العلم واليقين كما يشير اليه قوله تعالى فمن حاجك من بعد ما جائك من العلم وهو قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلفه من تراب ثم قال له كن فيكون فانظر الى هذا الكلام الموجز والجواب المعجز من النقص والحل عن استدلالهم على الوهية عيسى بانه ليس كسائر البشر فانه لا اب له بل هو روح الله فيكون ابن الله فاجاب النبي (ص) بالقضي بان ذلك لا يقتضي ان يكون ابن الله والا

الى النهاية عن العقل والقل بالكلية (الثاني) كوجه علماء متدينين في
 منهم وفيهم المسلمون قلبا وان لم يظهروا الا لام اضطرارا كما امر اليه في
 الايات ومثلهم نذمي تأكيد الحجة وايضا المحجة نازيد من غيرهم وبرك
 منالهم وصالحهم كاهل مكة حتى يقبلوا وبعثوا الاسلام (الثالث) ان
 النصاري اقرب الى الحق وانه لو كان دين صحيح في العالم بعد الاسلام
 فهو دين النصاري لوجوه منها انه آخر الانبياء وشريعته ناسخ الشرائع
 السابقة ومنها ان لم يسمي منزهة على سائر الانبياء من حيث الحقايق
 والاخلاق وكان اقرب الى الحق من حيث العيش والاكل والشرب ولم
 يكن له كبح ولا ممكن حتى سمي ابن الله وروح الله وكذا معجراته من
 احياء الموتى وحاق الطائر وبراء الاكبر والارض واما الاخبار بالمعجزات
 فقد كان من امور الادوية هو اهل بالاسم من سائر الانبياء ومنها
 انتشار دمه في العالم وقام العلماء والحكام والدول ورعما العالم في دمه
 على دال تمام على دن من الادمان بعد كان ماعا لدين عيسى (ع)
 والحجة من الدين انه في ذلك الزمان وميل دمه نسا الاكرم (ص)
 سكان دن الحقة نبي العالم هو عامس (ع) (وادامته ذلك)
 مدد وجه على الله الى ان اتم الحجة المود على دمه واطل من دعوى
 نبيه و ارم اعل العالم على اطاعته ووقول شريعته بالامر والامر واعظم
 زبرانه كانت الرساى على الحق والاطاع الحسم منهم الماهلة بعد اشاعهم
 بالحجة والبرهان العالم مددوس على الله تعالى معجود هذا النصاري
 والمصدي لا اطل دمه واسمه الال ارا انه ان يهان الحسم ويطل دعوه

- ١٧٤ - (فيه اقامة البراهين على بطلان دين النصارى وسائر الكافرين)

التقارير لم تدعى النبوة كاذبا سيما مع المقابلة لاهل الحق ونحو يفهم ناشد
مجادلة وانكدمقالة فلو كان النبي (ص) يعلم او يحتمل حقيقة النصارى
لما كان يقدم على المباحلة ورفع اليد عن المقالة سيما مع ظهور كمال عجز
النصارى وايضا لو كانت النصارى يعلمون او يحتملون حقيقتهم لما كانوا
يتركون المباحلة بل كانوا يقبلون اليها باشد رغبة فحيث وجدناهم ان تركوا
المباحلة واقبلوا الى قبول المذلة والانكسار واعطاء الجزية عن يد وهم
صاغرون علمنا بالوجدان والضرورة من العقل والعقلاء ان الطرفين على يقين
وعلم بحقانية دين الاسلام وبطلان دين النصارى وحيث ان هذه الآية
عبرنى ومسمع من جميع اهل السير والتواريخ من جميع المسلمين فلم يذكروا
احد من صدر الاسلام الى هذه الايام شبهه ولا كلاما في هذه القضية
ولا اشكالا على هذا الاحتجاج فقد علمنا ان جميع اهل الاديان لهذا
البرهان وانه اتم عليهم الحجة والبيان (تم اعلم) ان النبي (ص) خص
نصارى نجران بهذا المعجز والبرهان دون سائر الاديان لوجوه الاول انهم
اظهروا المعجز وقالوا لا طاقة لنا بمقاتلة العرب وليس لنا الا الغرض لديني
ولم نسر الا لتحصيل اليقين ولم يحصل لنا بما قد حقق لهم اتمام الحجة
عليهم بما لا يحتمل فيه ريبه السحر ولا شبهة الكهانة وهو هذه المباحلة فقد
سد النبي (ص) بذلك باب شبهة النصارى واشكاهم بانه (ص)
كان يجبر الناس الى قبول دينه ويدعوهم بهف السيف لا بلطف ويريف
فقد ابطان (ص) بما سار مع اهل نجران هذه الشبهة واظهر للعالمين
اكمل لطيفه ورأفته وشقيقته نعم كان يعالج بالسيف لغير السكتابين لبعدهم

فيه انه لو كان النصرارى على الحق لوجب على الله ان ينصرهم ﴿ - ١٧٧ -

مع قطع المطر) عما نحن بسدد بياحه من رهان المباهلة واما لو فرضنا ان هذا المدعى للنبوته في معادله النصرارى دعاهم الى المباهلة والا لالجأهم الى ايمان تاله او الصغار والمذلة المماثلة والعقوبات الآجلة فلا يعقل ان يدع الله تعالى دينه الحق واهله تابسين يغلب الخصم عليهم و يلهى الرعب في قلوب اوليائه حتى يخماروا الذل والا كسار وان يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون هؤلاء النصرارى خرجوا من ديارهم انصرتا لدنياهم وخدموا للاحق ولو كانوا على الحق لوجب على الله تعالى انصرهم ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقسامكم لـكنهم انفلوا الى ديارهم حاصرين صاغرين وتبين خزيهم على العالمين والضرورة ككانوا يحبون دينهم فاولا انهم عاينوا المعجزات النبوية واثار الغضب والمذاب لم يرضوا بوضوح محالقتهم لافق الصواب وان دينهم باطل مضمحل لا يرضى به الله عز وجل والا لنصر دينه واهله كما هو السنة الجارية من اول ما بعث الانبياء الى يوم الانقضاء افلا ترى انه لم يأت بحمد الله تعالى وشكره على هذه الملة البيضاء في طول هذه المدة المديدة مع قوة الاعداء وتزايد شوكتهم يوما فيوما وذل وسهمهم واستقصاء جهدهم في ضعف الاسلام لـكنه بحمد الله يتعاطف شأنه ويسطاع برهانه ويوضح بياحه جيلا بعد جيل وقبيل بعد قبيل فلا يؤثر تدسيات الاعداء فيها الاقربا وشوك الاسلام وان عشوا المسادين ومنفهوم في اكناف الارضين والجملة (وهذه نصرته الهية) لمبيه الاكرم (ص) اعظم واتم ما لو كان يعاينهم ويغلب عليهم لانه حينئذ كان كسائر الغزوات لا يفيق منها الا بعض الدكر بخلاف ضرب الجرية

ويقوم الحجة لاهل دينه ونحن نرى بالضرورة خلاف ذلك كله وانه لم ينتج هذا التحدى الا ارغاما للتسارى واذ لا لاهم واعزازاً للاسلام وتأبيد آلهم يحتجون به في ذلك اليوم الى الف وثلاثمائة وخمسين سنة بل الى يوم القيمة ان شاء الله تعالى فانصف من نفسك وراجع وجدانك اهل الحار الكريم الغر الحكيم لو كان دين المسيح حقاً فيقوم على الباطل رجل يدعى النبوة ويأتى بكتساب يسنده الى الله تعالى حرفاً بحرف ويكفر المصارى بنسخ شريعتهم وباطلان ملتهم و يقوم بالسيف الصقيل الخطب الجليل على اهل الحق وتكون الادلة العقلية والعلمية والبيانات الفلكية والعلمية والفلسفية تاعدهم ليعقل ان يجوز في قدس حكمة الله ان لا يكون لدينه الحق دليل ولا برهان ولا حجة ولا بيان لا بطلان هذا المدعى ورد نحمد يا نوره ودينه وآياته فبأي شيء يميز بين الصدق والكذب والحق والباطل ان ضرورة العقل محكم بانه يجب على حكمة الله وقديم لطفه ورحمته ان يبطل دعوى من يدعى النبوة كذا ما اول كلمة فضلاً عن مساعدة الادلة العقلية والعلمية والنقدانية ولو نقول علينا بعض بعض الاقاويل لاحتدنا عنه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين وهذا يتم الحجة على من عارض معجزات الانبياء ورمائها بالسحر فان الحكيم الضار يري من العقل والقل على وجوب رد من يدعى النبوة كذا باوان لم يأت بمحجزة فكيف بما لو اتى بها فلا يملك ان يؤثر السحر ويتم على يد مدعى النبوة كذا باوان ادعى النبوة واتى بخارق للعادة ولم يأت من الله تعالى ما يبطله ولو من طريق عقلي او نقلي فقد تم البرهان وقام الحجة والبيان على صدقه وثبتت نبوته (هذا

المبطل ولو فرضنا الحق الى المباهلة واما لو لم يثبت بطلان احد الخصمين
حقا نية الآخر فليس هناك مقام المباهلة فالاسلام لا يطالب اليهود ولا
يدعوهم الى المباهلة نعم اذا طالبت اليهود من الاسلام وجب على المسلمين
الاقدام وعلى الله التأييد وكذلك سائر فرق الاسلام اذا طالبوا من
الامامية ذلك وجب على الله ان ينصر الحق ويغلب اهله عليهم كما شاهدنا
وحكى لنا موارد كثيرة من هذا الباب (المقام الثاني) في الاستدلال
بهذه الآية على ولاية امير المؤمنين واماميته فالآية بضميمة ما وقع في
الخارج نص بانه (ع) نفسه وبالضرورة ان نفسه اولى بالمؤمنين من
انفسهم فيكون عالياً اولى بالمؤمنين من انفسهم وايضاً بنص الايات
وضرورة حكم النبوات ان الرسول له ولاية قاهرة على المؤمنين انما وليكم
الله ورسوله ويجب طاعته ومتابعته على جميع الامة وجوباً مطلقاً اطيعوا
الله واطيعوا الرسول كذلك هذه الولاية ووجوب الطاعة تكون لعلي
عليه السلام (وهل يعقل) ان يحس على الرسول ان يبايع احداً من
امته او يطالبه احد بالبيعة له فيكذلك علي (ع) والكبرى غير قابلة
للمكابرة انما الكلام في الصغرى فمقول قد اشهر ان المؤمنين سئل
الرضا (ع) انه ما الدليل على افضليته امير المؤمنين (ع) فقال (ع)
آية المباهلة وانفسنا قال المؤمنون لولا نساؤنا قال الامام لولا ابنائنا
فسكت المؤمنون وتوجيهه كما ذكره بعض ان اقل الجمع اثنان فالمراد من
انفسنا هو النبي والوصي (ع) فقال المؤمنون لولا نساؤنا يعني ان
انفسنا مثل نساؤنا لم يقصد الجمع مصداقاً اذ لم يخرج من النساء غير

١٧٨- (فيه رجوع النصاري الى اوطانهم خاسرين وظهور حقانية الاسلام)

عليهم وقبولهم وتركهم المباهلة ورجوعهم الى اهلهم بحالة هائلة فانه
يرجع صيته الى الاعراب وينتشر في العالم ويرعب جميع الملل واعظم من
الكل انه يبقى حجة واضحة ومعجزة لا تُحصى لمن يأتي الى يوم القيمة يذكر
اهل عصره وعصر لذلك ويحتج على الكفار باعظم ما هنالك والى الآن
لم يقدم احد منهم ولا يقدم ابدا الى المباهلة فلو كانوا على علم ويقين من
صحة دينهم وبطلان الاسلام لا قدموا اليها ولكن اني لهم ذاك مع
ذاك الرغب الراسخ في قلوب سلفهم واوروه خلفهم فلا يدع احدا ولا
يدعوه الى الاقدام فهذه اعظم معجزة قائمة للاسلام (هذا كله) بالظر
الى مجرد ان النبي (ص) دعاهم الى المباهلة وهم لم يقدموا اليها واضطروا
الى تقديم الجزية عليها فرجعوا الى اوطانهم اذلاء صاغرين واخزياء
خاسرين واما بملاحظة سائر ما روى ورأوا من آثار العذاب وتغير الجو
والانقلابات السماوية والارضية وهبوب الرياح الموحشة وما سطر من
الانوار من وجوه العزة الطاهرة وكيفية خروجهم من المدينة ومشيمهم
وجاوسهم وتوحياتهم وتضرعهم الى الله تعالى وغيرها من المعجزات فمنع
مستنعرين قلوبهم والاستدلال بها وانما اقتصرنا على الضروريات والمرئيات
فاني حاجة الى القليات والمرويات (وكيف كان) فاذا خضم الي (ص)
النصاري واحتج عليهم هذه المعجزة وابطل دينهم فقد خضم سائر الاديان
وغلب عليهم بالاولوية لما عرفت من انهم ادلى واقرّب الى الحق منهم
وانما خص النصاري بالمباهلة دون سائر الملل لانها لا تجوز بالنسبة اليهم
لانها تؤثر فيما تقابل الحق والباطل فيكون الحق لاحدهما قطعا فيطالب

١٨١ - (في ان علياً نفس النبي المرسل ولا يجوز التخليف عنه)

من هو ابني وكل من هو نسائي فالآية تدل على انحصار هذه المقاهيم
مصدقاتاً في اوائلك الاربعة المتناسبة (ع) وذلك ابلغ في الاحتجاج
حيث انه لا يبقى للمتخصصين شيء الا واحضره فلا يتوهم انه لعل ينفدى
بعضنا منه لبعضه فقد ثبت ان الآية نص في ان علياً نفس النبي وانه المراد
من انفسنا واما انه لم يقل انفسني بل انفسنا فانما هو باعتبار المقابلة
لا نفسكم ان قلت ان النصارى لم يدعوا من عداهم قلت لا يلزم احضارهم
المكاني بل يكفي طرفيتهم في مقام الدعاء واللعن ولهذا ورد انه لو باهلوا
اسكان ينزل العذاب على جميع اهل نجران فلا يبقى احد منهم (بل اقول)
ان هذا المعنى اي ان علياً نفس النبي (ص) متكرر في الآية (الاول)
ما صر في انفسنا (الثاني) في ابنائنا حيث ان الحسنان (ع) ابنا
علي وحيث انه نفس النبي (ص) فهما ابناء النبي (ص) (الثالث)
ونسائنا فان فاطمة (ع) نساء علي ومن حيث انه هو فذسائمه نسائه
ومن هنا يستنبط ان آية التطهير انما ذكرت في ذيل ذكر نساء النبي (ص)
لاختصاص هذا الاسم في مقام التكريم بها هذا وقد طابقت السنة لالكتاب
في هذا الباب فقد تواتر انه (ص) عبر عن علي برجل كنفسي (وهنا)
بمد اثبات هذه المقدمة كبرى من النص القرآني والنتيجة حرمة التخليف
عن علي (ع) وبيعته وهو قوله تعالى ما كان لاهل المدينة ومن حولها
من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه
وحيث ان علياً نفسه فيجب ان لا يرغبوا بانفسهم عن علي « ع » ولا
يتخلفوا عنه بالاجتماع في السقيفة ثم ان ذيل الآية يدل على منقبة عظيمة

الزهراء (ع) فقال لولا ابناؤنا فانه اريد فيه الجمع مصداقا وحينئذ اتحاد السياق معاض بمثله فيبقى ظهور اللفظ في الجمع محفوظا (اقول) ضعف هذا التوجيه قوي لدى النبيه فانه لو كان المراد من انفسنا هما النبي وعلي (ع) فلم تدل الآية على المقصود لانه يصير هكذا يدع النبي نفسه اي يحضره وعلي نفسه ودعوى انه لا معنى لدعوة الشخص نفسه للزوم المغايرة بين الداعي والمدعو مرجبة لاختصاص انفسنا بلي وعدم شموله للنبي كما هو مقتضى اتصاله بناؤنا وقد شاع في القرآن التعبير عن الواحد بلفظ الجمع (والتحقق) ان الترتيب هكذا لولا ابناؤنا فقال لولا بناؤنا فسكت المؤمن اي ابناؤنا دليل على النعدي في بناؤنا فقال لولا بناؤنا يعني انه شاهد على عدم ارادة الجمع مصداقا والتعمد في ابناؤنا من باب الاتفاق وكيف كان فالمراد من الانفس خصوص علي (ع) لوجوه (الاول) لا ريب ان الداعي هو النبي ' ولا يمكن ان دعوا لانه ان الاغبره « الثاني » انه بالضرورة على داخل في الانفس « الثالث » انه بالاجماع لم يدع النبي من الرجال الا عليا « ع » « الرابع » ان المقام مقام ابلاغ الحجة وإكمال البرهان بما لا يعقل اقدام المبطل اليه وتوجيه الامر بما لا يتوجه اليه احد بعد نهاية الامن واليقين من نفسه وهو اقدام على اعدام النفس والاهل والولد فقال النبي « ص » اما انا فاعلى بصيرة من اسري وبينة من ربي ومقدم على المباهاة ادعو واحضر نفسي وهو علي واهلي وهي فاطمة وولدي وهما الحسنان وحيث ان الجمع المتضاف يقيده العموم فالكلام في قوة اني ادعو كل من هو نفسي وكل

﴿ في دلالة آية المباهاة الظاهرة على عصمة الخمسة الطاهرة ﴾ - ١٨٣ -

النبي يخرج من سواهم لسكانوا يعترضون ولما كان تؤثر المباهاة بما ينفع
المسلمين قطعاً والحاصل ان النبي « ص » مع ذلك الحدس الصائب
والحكمة الراسخة لولا ذلك لم يكن يلقي اطلاق اللعنة على خصمه العلماء
وسكان يائي ببيان آخر مثل لعنة الله على الكافرين وان كان ذلك ايضاً
سندل على عصمتهم كما لا يخفى « ولاجل ذلك » منهم « ص » ان يخرج
في ذلك اليوم احد من المدينة معه سوى العترة الطاهرة حتى سامان الذي
هو منهم خوفاً من ان يتوجه الهم ولو بالامكان الى من يمكن منه الكذب
ولو غفلة لعدم عصمته فضلاً عن تلبس به ولو مرة في تمام عمره فاقدر
دلالة الآية على امتناع صدور الكذب وما يخالف اللوح المحفوظ عنهم
لعصمتهم واحاطة علمهم بما فوق الفضاء والقدر وكتاب المحو والاثبات
حتى في مقام التقية غاية الامر صدور التورية عنهم ولا تتصف بالكذب
لان ملاكة الجذ ولو بمقد قلب لا ظاهر الفضية او موافقة الاعتقاد
« وبعده هذه المقدمة » فقد سرت الكبرى قوله تعالى وكونوا مع
الصادقين فينتج وجوب السكون مع العترة الطاهرة وعدم مفارقتهم سيما
في السقفة ودار الشورى وكيف يعقل ان يأمر الله تعالى بالسكون مع
الصادقين والركوع مع الراكعين ومتابعه سبيل المؤمنين ثم لم يبين ولم يعين
اولئك حتى ينجر الى المشاجرة والمهاجرة من الدنيا الى الآخرة بل لا بد وان
يكون قد بينهم في القرآن با بين بيان فنقول قد بين في هذه الآية ان
اصحاب الكساء الذين اخرجهم النبي « ص » يوم المباهاة مبرؤن من
الكذب فيجب بحكم الآية الثانية ان يكون الامة معهم وليس المراد المعية

وفضيلة جميلة لم يانفت بهما احد من العلماء المتبحرين وهي ان قوله فنجعل لعنة الله على السكا ذبين نص صريح على عصمتهم بل احاطة علمهم من بدو وجودهم كما في عيسى ويحيى وآتيناه الحكم صبيا كيف نكلمهم من كان في المهد صبيا قال انبي عبد الله اتاني الكتاب « بيا نه » انه كيف يقدم من يدعي الرسالة والافضلية من عيسى « ع » في قبال علماء آتاهه ويطلق هذه الجملة وعلقة اللعنة فانه لو فرضنا انه احرز نفسه موصوما يمتنع كذبه ولو عن غير عمل لاحاطة علمه بجميع ما يبطل به من اول عمره الى انقضاء اجله فلا يخبر حتى في العساديات الا عن يقين ولا يتيقن الا بمتن الواقع لكن كيف يخرج معه غيره وان كان اعز من نفسه وابناءه الذين لم يسلفوا الرمد حتى يصدق في عصمتهم وكذلك اوهن على ما عليهم ضعيفات المظوظ والعقول ومثار الكذب والفضول لكن النبي « ص » بحكم الوحي الالهي علم بعصمتهم واراد الله ان يبين على النصارى وسائر الملل والمسامين ذلك فاطاق جملة اللعنة وجعلها على مطلق المتصف بالكذب دليلا على انهم هم الصادقون كما وصف « ص » عليا بانه من الصادقين فهذه الآية دليل على انه يمتنع صدور الكذب عنهم حتى يمتنع ورود اللعن عليهم والا فكيف يحمل النبي « ص » نفسه مع الذين هم معرض اللعنة والعقوبة الالهية « وهذا دليل آخر » على علم النصارى بنبوة نبينا صلى الله عليه وآله والا لاعترضوا باطلاق هذه الجملة واخراج اولئك الاشخاص وحيث انهم لم يعترضوا وخافوا واجابوا باعطاء الجزية علمنا انهم علموا بانهم موصومون وان اخرجهم بالوحي والالهام والافلو كان

تكرر على الامة كتكرار الصلوة واصرار التوحيد والمعاد حتى ان صاحب
الصواعق يقول اعلم ان الحديث التمسك بالثقلين طرقا كثيرة وردت عن
نصف وعشرين صحابيا وفي مورد آخر عن ثلثين صحابيا ومرة له طرق
مبسوطة في حاشى عشر الشبه وفي بعض تلك الطرق انه قال ذلك بحجة
الوداع بمرفة وفي اخرى انه قال بالمدينة في مرضه وقد امتلئت الحجرة
باصحابه وفي اخرى انه قال ذلك بدير خم وفي اخرى انه قال لما قام خطيبا
بعد انصرافه من الطائف ولا تنافي اذ لا مانع من انه كرر عليهم ذلك في
تلك المواطن وغيرها اهتماما بشأن الكتاب العزيز والعقيدة الطاهرة وفي رواية
عند الطبراني عن ابن عمر آخر ما تكلم به النبي (ص) اخلافوني في
اهل بيتي (اقول) يريد (ص) اجعلوا الخلافة غني في اهل بيتي
او فليكن كل واحد منكم خليفتي في تفضيل اهل بيتي والى ايجاب طاعتهم
ودعوة الناس الى التمسك بهم والاقتران بهم وليس المراد كما في هرون
احلفني في قومي اذ لا يعقل ذلك بالنسبة الى جميع الاصحاب كما هو صريح
الأمر ضرورة انه ايجاب وتكليف على جميع الامة وسما الاصحاب
والضرورة في مقام تفضيل اهل البيت وايجاب تعظيمهم وتحريم مخالفتهم
ومعاداتهم كفوله تعالى قل لا اسئلكم اجرا الا المودة في القربى وكل هذا
بلازم لقبول الامة لامامتهم وخلافهم لاجل الخليفة والامام عليهم وهذا
ضروري حتى انه اعترف به ابن حجر قال سمى رسول الله (ص) القرآن
وعترته وهي المئنة الفوقية الال والفضل والرهط الادنون ثقلين لان الثقل
كل نقيض خطير مصون وهذان كذلك اذ كل منهما معدن للعالم الدنية

المسكانية ولا الرمانية بل الاعتمادية والتأبعية ومعرفتهم بالامامة والخلافة
ولاحل ما حققناه سمي الامام السادس بالصادق لانه وحط الائمة الاثني
عشر وبمنزلة العلي لا لسان الامامة وبه يميز بين الصادق والكذب وهذا
سر الهدي لم يلتفت اليه احد ولا حل هذه الصفة في العترة جملتهم النبي (ص)
عدلا لاقر ان الصادق والنباء الناطق وامر الامة بالنمساك بهم عسكاً مطلقاً
وامن امته عن الضلالة ابداً فهم الصادقون قولاً وفعلًا وهم الباطنون وفعلًا
وعدلا ان اردت الهدى فمن بابهم كن ولا تنخ من سواهم والا (انقام
الثالث) في الاستدلال بالسنة على خلافة العترة وهذا مما لا يمكن
حصره ولا احصاء بعض اطرافه لعالم في تمام عمره فان كل شيء من كلمات
النبي (ص) والائمة وحركاتهم وسكناتهم بل وكذلك بالذمة الى سائر
الاولياء والعلماء والرهاد والعباد وسائر ماله علمه ما بهم من شؤونهم
وجهاتهم التي لا تنأى كلها شاهده بامانة العترة وحفانية مذهبهم كما ان
جميع هذه المذكورات مما له علاقة بمن يعالهم ويعالندهم دليل على بطلانهم
ومثالبهم الى غير ذلك مما لا مجال لذكره وقد العت وانا الاحقر كتاب اسمة
السنة خمس مجلدات ضخمة في هذا الباب واعترف بالبقصير والمصغر ولم آت
الا بقطرة من البحور وفي هذا المختصر نكتفي بذكر المتواتر الصحيح
والمسلم الصحيح وما يقرب من ذلك شهرته ووضوح دلالته وهي طوائف
« الطائفة الاولى » الصحيح المتواتر الصحيح الدلالة اعنى خبر
الثمانين وقد ورد بمباراة مخامة والقاط متقاربة في موارد كثيرة لشدة
الاهتمام به فكان النبي (ص) مرة بمسند اخرى في مواطن عديدة

كلهم على القول بامامة الائمة الاثني عشر وعلى مذهب الامامية حتى انه اعترف به ابن حجر في ضمن كلامه عليهم انهم افسدوا بها عقائد اكثر اهل البيت النبوي لاظهارهم لهم كمال المحبة والتعظيم فمالوا الى تقليدهم حتى سأل بعضهم اعز الاشياء في الدنيا الشريف السني فلقد عظمت مصيبة اهل البيت بهؤلاء وعظم عليهم اولاً وآخراً (اقول) حاشا ان يكون اهل البيت الذين طهرهم الله من الرجس تطهيرا وعلمهم الكتاب والحكمة من لدنه تعلميا ان يقلدوا من سواهم طلبا للدنيا الفانية التي طلقها جدهم (ع) وهل هذا الا افتراء وظلم عليهم كما مر المظالم المصنوعة من النصاب ولا يعقل صحة ذلك لانه تكذيب لجميع الاخبار المتواترة المصرة للامة الى متابعة العترة فانه لو كان اكثرهم على خلاف الحق ولا يوافق الحق الا الشاذ النادر الذي يلحق بالعدم فكيف يرد من لسان الوحي ونبي الامة حشهم الى التمسك بهم فلهذا الاخبار نصوص على صحة مذهبهم وان الامة المؤمنة والفرقة الباقية قد قلدهم واخذوا عنهم كما هو مشاهد محسوس في كل عصر ومصر يقتدون بعالم عادل شريف ويقدمونه على سائر الملأ كل ذلك تصديقا لما ثبت لضرورة من اوامره اخباره (ص) وبالجملة فالعترة الطاهرة من صدر الاسلام الى يوم القيام على الحق والصواب وقلدتهم وشايعهم بعض الامة من الاصحاب الى الاحباب فهم الفرقة الباقية دون سائر اولي وكيف كان فاخبار الثقلين قد ملئت اسماع الخافقين ولا يمكن استقصائه في كتاب او كتابين ونحن نقتصر على ما فيه لفظ الخليفة لا بلغة الحجة على الخليفة ففي جامع السيوطي واحياؤه ومسند احمد ابن حنبل والكبير للطبراني والينايعم وغيرها عن زيد بن ثابت قال قال

والامرار والحكم العلية والاحكام الشرعية ولذا حث (ص) على الاقتداء والتمسك بهم والتعلم منهم وقال الحمد لله الذي جعل فينا الحكمة اهل البيت وقيل سمياً ثقلين لثقل وجوب رعاية حقوقهما ثم الذين وقع الحث عليهم منهم انما هم العارفون بكتاب الله وسنة رسوله اذ هم الذين لا يفارقون الكتاب الى الخوض ويؤيده الخبر السابق ولا تعلموهم فانهم اعلم منهمكم وتميزوا بذلك عن بقية العلماء لان الله اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وشرفهم بالكرامات الباهرة والمزايا المتكاثرة وسيقاً في الخبر الذي في قر يش وتعلموا منهم فانهم اعلم منهمكم فاذا ثبت ذلك لعموم قر يش فاهل البيت اولى منهم بذلك لانهم امتازوا عنهم بخصه وصيات لا يشاركونهم فيها ببقية قر يش وفي احاديث الحث على التمسك باهل البيت اشارة الى عدم انقطاع متاهل عنهم للتمسك به الى يوم القيمة كما ان الكتاب كذلك ولهذا كانوا امانا لاهل الارض كما يأتي ويشهد لذلك الخبر السابق في كل خلف من امتي عدول من اهل بيتي ينفون عن هذا الدين تحريف الضالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين الا وان ائمتكم وفدكم الى الله عز وجل فانظروا من توفدون ثم احق من يتمسك به منهم امامهم وعالمهم علي بن ابي طالب (ع) (اقول) هذا الكلام الحق الصحيح والاعتراف الصريح من مثل ابن حجر وكتابه الموضوع لنقيضه غريب عجيب اذ لا يقول الامامية ولا اقول وانا واحد من العترة ان شاء الله الا بذلك وكذلك جميع العترة الطاهرة ولم يقل بخلافه الا الشاذ الدار ولعله يرجع عنه قبل موته وهذا من الضروري ان العترة الطاهرة من علي وفاطمة والحسنان وذريتهم الى الآن

عظيم وهو ان من لم يتمسك بالخليفتين وان تمسك باحدهما يقع في الضلال ولا يجوز منه مع خفاء ما هو المراد من الخليفة الثاني ولذا وقع الخلاف في ان المراد من العترة هل هو المعنى الحقيقي كما يقتضيه التأكيّد او المعنى المجازي كما يقتضيه ما اتفق عليه اهل السنة رحم الله من يكشف القناع ويرفع الحجاب عن وجود هذه المكات ويزيل ظلمة الشبهة بالتنوير والتوضيح انتهى ملخصاً (الطائفة الثانية) نص من الولاية يوم الغدير وهي اوضح واصح واشهر وابهر خبر في الاسلام يلم بأنه كلام النبي (ص) كل خواص وعوام ولا يخاف منه كمناب من كتب الاعلام بل افردوا له كتباً مجملّة ومفصلة لدى السنين ولا عوام ولا عجب من يكابر في البديهيّات ويقول انه من الموضوعات فهذا ابن حجر بعد ما ذكر ان هذا الخبر اقوى شبه الشيعة قال انه حديث صحيح لا مصرية فيه وقد اخرج جماعه كالترمذي والذهاقي احمد وطريقه كثيرة جداً ومن ثم رواه ستة عشر صحابياً وفي رواية لاحد انه سمعه من النبي (ص) ثلثون صحابياً وشهدوا به لهي لما نزع ايام خلافته كما سره سيّئاً في مسانيد صاحبها وحسان ولا التفات لمن قدح في صحته ولا لمن رده بان عايّاً كان باليمن لثبوت رجوعه منها وادراكه الحج مع النبي (ص) وقول بعضهم ان زيادة الهم وال من والاه الخ موضوعه محدود فقد ورد ذلك من طرق صحيح الذي كثير منها (اقول) اما انا فاستحي من التكلم في السند واثبت النواتر لانه صادر من البديهيّات في هذا العصر لا انتشار الكتب بل فيما قبل لانهم كانوا اقرب واحفظ وارغب كيف وهذا الكلام صادر من النبي (ص)

رسول الله (ص) اني تارك فيكم خليفتين كتاب الله عز وجل جبل مدود ما بين السماء والارض وعترتي وانهما لن يتفرقا حتى يردا على الحوض (حم ط ب) صح قال القندوزي واخرج الطبراني في الكبير برجال ثقات ولفظه اني تارك فيكم خليفتين كتاب الله واهل بيتي الطبري واخرج ابن عقده في الموالات باللفظ الاول وروى الثعلبي عن ابي سعيد ولفظه يا ايها الناس اني تركت فيكم الثقلين خليفتي ان اخذتمهما ان تضلوا بهدي الطبري واخرج احمد الثالث من مسند زيد بن ثابت ثناء الاسود بن عامر بن شريك عن الركين عن العاصم بن حسان عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله (ص) اني تارك فيكم خليفتين كتاب الله جبل مدود ما بين السماء والارض او ما بين السماء الى الارض وعترتي واهل بيتي وانهما لن يتفرقا حتى يردا على الحوض وايضاً بنا ابو احمد الزبير بن بشار يريك وانا اني تارك فيكم خليفتين كتاب الله واهل بيتي وانهما لن يتفرقا حتى يردا على الحوض جميعاً وقال الاضل المنجم باش الحنفي قال النبي (ص) اني تارك فيكم خليفتين كتاب الله الخ لا يخفى ان في هذا الحديث الشريف مواضع ينبغي للناظر المتبصر ان يقف فيها حتى يقف على ما فيها من الزايات والذكات احدها وعدد الى اثني عشر وكأذا يشير الى صحاح اثني عشر خليفة والائمة الاثني عشر (ع) قال حاديعشرها ان العترة ان اريد بها معناها الحقيقية على ما يقتضيه التأكيدي باهل بيتي كان الحديث نصاً في خلافة اهل البيت وهذا خلاف ما عليه اهل السنة وان اريد بها المعنى المجازي كان التأكيدي لغواً ثانياً عشرها ان هذا الحديث يدل على وعيد

حديث صحيح رواه نحو مائة أنفس عن النبي (ص) منهم العشرة وهو حديث ثابت لا اعرف له غلة وحتى انه استشهد امير المؤمنين (ع) في مجلس واحد بعد ثلاثين سنة وقال لا يشهد احد الواسطة الا من سمع مادنيه من النبي (ص) فقام سبعة عشر بل ثلاثون صحابياً وقالوا سمعنا وشاهدنا النبي (ص) يقول من كنت مولاي فعلي مولاي فلم يقيم بعضهم فدعى عليهم فاصيدوا واما عدم رواية الشيعين المخاري ومسلم والسجستاني وغيرهم في صحتهم فلصراحة ذلك على خلافة العترة فلا يهمل ان يخرجوه والتحقيق انه لو دار الامر بين الامر بن فالاولى ما فعله المحذون دون ما فعله المحدثون من تسليم السند وانكار الدلالة وكيف كان فمنعنا فقطصر على ذكر خبر واحد في المقام قال ابن حجر ولفظه عند الطبراني وغيره (سند صحيح) انه (ص) خطب ببغداد برخم موضع بالبحر حجة من حجة الوداع تحت شجران فقال ايها الناس انه قد نسي اللطيف الخبير انه لم يعمرني الا نصف عمر الذي يليه من قبله واني لاطل اني يومئذ ان ادعى فاجيب فاني مسئول وانكم مـ ؤلون فماذا انتم قائلون قالوا نشهد انك قد بلغت وحدت ونصحت فخر لك الله خيراً فقال اليس تشهدون ان لا آله الا الله وان محمد عبده ورسوله وان حمته حق وان ناره حق وان الموت حق وان البعث حق بعد الموت وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور قالوا بلى نشهد بذلك قال اللهم اشهد ثم قال ايها الناس ان الله مولاي وانا مولى المؤمنين وانا ادلى بهم من الله ثم في كنت مولاي فهذا مولاي بمى علياً (ع) اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ثم قال

بمحضر سبعين الف بل مائة وعشرين الف من الاصحاب فهل يعقل ان يخفى على مسلم وان عمادت الاوقات بل وكذا استحي من الكلام في دلالته اذ لا يعقل من النبي (ص) ان ينزل في مثل ذلك المكان ويجمع مثل اولئك الجمع ويخر الامة بقرب اجاله ثم بقيه من كان دائماً يذكر جلاله مناقبه وعظائم فضائله ويلوح بخلافته في سائر المقامات لكن في هذا المشهد يقول فيه بكلام مجمل او ما لا يدل الا على ما هو ثابت وشايع لجميع المسلمين فان ضرورة الوجدان بحكم بطلانه بل يقطع ما نه بصدد تعيين الخليفة لانه دعى جميع المسلمين الى الحج وودعهم وحدها بهم دينهم واخبرهم بانه آخر اعوام عمره فلما وصلوا الى معرق الطريق نزل في غير منزل وجمع الناس في الحر الهجير فية طعم العاقل انه بصدد ابرام امر عظيم ولا اعظم من تعيين الخليفة ومما هو برهان يقيني على وضوح دلالته وصراحته ان الخصم انكر سنده وصحته حيث انه لم يقدر على المكابرة في الدلالة ورأى انه لا مجال الا لا نكار صدوره وحيث ان منع السند مصادمة للوجدان اضطر ابن حجر الى تسليم الصدور وانكار الدلالة بوجوه تضعك التكللي وتمظم البلوى وانت بوجدانك رى ان احد الامرين اوهن واوهن من الآخر ثم ذكر ان الطائفتين في صحته جماعة من ائمة الحديث وعدوله المرجوع اليهم فيه كابي داود السبختاني وابي حاتم الرازي وغيرهم فهذا الحديث مع صكوته آحاداً مختلف في صحته (اقول) انظر الى التناقض الصريح بين الكلايين المتصلين ليس بينهما الا اسطر وهل يعقل الشك في نواتر هذا الخبر الذي ملا الخافقين حتى قال ابن المغازلي هذا

المحفوظ وكيف كان فتمتضي عصمته وجلالته (ص) عدم مخالفة ظنه (ص)
 الواقع ثم انه لا يلزم ان يراد بهذا النبي عيسى (ع) بل لعل نبي بعده
 ولو كان علي دينه وآخر الانبياء من اوصياؤه يكون عمره ضعف عمره
 صلى الله عليه وآله لسكن الظاهر انه كان معروفا حتى يذكره النبي (ص)
 في مقام الاستشهاد كما هو ظاهر السياق (الثالث) واني مسئول وانكم
 مسئولون هذا تهديد وتوعيد شديد وتوطئة لامر عظيم يشير الى قوله تعالى
 وقفوههم انهم مسئولون عم يتسالمون عن النبأ العظيم وهذه النصوص حتى من
 ابن حجر ان السؤال عن ولاية علي (ع) واهل البيت وأي نبأ اعظم من علي قال
 العدو والغاوي عمرو بن العاص في شعره هو النبأ العظيم وفلك نوح قال في الصواعق
 (الآية الرابعة) قوله تعالى وقفوههم انهم مسئولون اخرج الديلمي انهم مسئولون
 عن ولاية علي وكان هذا هو مراد الواحدى بقوله روى في قوله تعالى وقفوههم
 انهم مسئولون اي عن ولاية علي واهل البيت (اقول) ضم اهل البيت
 عليهم السلام باعتبار هذا الصحيح فانه صريح في ان النبي (ص) ولائمة
 يستلون عن كل ما يذكره ويستشهد عليه في هذا المقام وان العمدة هي ولاية
 علي واهل البيت (ع) وغيرها توطئة لها (الرابع) فاذا انتم قائمون
 غرضه (ص) ان يشهدوا بالولاية لانه تقدم منه التأكيد والاصرار
 على ذلك يوم عره وقبله كما اعترف به ابن حجر لسكن ابن ترك شياطين
 الجن والانس ان اعترفوا وقبلوا ولهذا اضطر الى التذكار والتكرار
 (الخامس) اليس تشهدون ان لا اله الا الله انظر الى ذكر الشهادتين
 والمعاد في هذا الموضع هل له جهة الا لتأكيد امر الولاية وان ذلك لا ينفع

ايها الناس انا فرطكم وانتم واردون على الحوض حوض اعرض مما بين
بصري الى صنعاء فيه عدد النجوم قد حان من فضة واني ساثلكم حين
تردون علي عن الثقلين فانظروا كيف تخلقوني فيهما الثقل الاكبر كتاب الله
عز وجل سبب طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم فاستمسكوا به لا تفلتوا ولا
تبدلوا وعزني اهل بيتي فانه قد نبأني اللطيف الخبير انهما ان ينفضيا حتى
يردا على الحوض (واني اذكر بعض بيان) لهذا الصحيح الصريح بوجوه
(الاول) انظر الى قوله قد نبأني اللطيف الخبير اولا وآخرأ رهل يعقل
ان يخبره اللطيف الخبير بانه قد قرب اجله وان القرآن وعزته يبقيان ويتفان
الى يوم القيمة ولا يخبره ان الخلافة لمن يكون وان عترته يقتلوز ويقا مون
ويشردون ويحبسون في طلب الخلافة لا يشك عاقل بانه علم الله بكل ذلك
واخير نبيه (ص) بهـ وان لطف الله تعالى وشفقة النبي (ص) ان يمين
الخليفة ويأمر الامة والعتره بالاخذ والنثبت عليه حتى لا يتحقق هذه
المفاسد والمظالم كما لا ريب لمـ لم انه لو كان بين و يمين لم تكن العتره تخالف
ذلك اصلا فيكون ما رقع من المفاسد اما من عدم التمين او من معصية
المكلفين والاول مناف للطقه تعالى وحكمته وبهـ النبي (ص) ورأفته
فيقطع المنصف وجدانه انه (ص) بصدد تمين هذا الامر الاثم وقسمه
الا على (الثاني) اني لاظن هذا التأكيد مع التعبير بالظن لاجل بيان العلم
بالاشارة دون النصريح للا يثقل كثيرا للمحبين ويوهن جماعة المنافقين
والتأدب وحفظ عموم الآيات المرآنية في اختصاص علم ذلك بهـ تمـ الى
وكذا التحفظ على البداء وان الانبياء يدبهم المظر الى ما دون اللوح

يفجرونها تفجيرا يوفون بالذروهل وفاء كوفاء آل المصطفى (ع)
 فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم وارذوا في سبيلي وقالوا وقتلوا وهل له
 مصداق الا آل الحسين (ع) الذين اردوا وشردوا من اوطانهم المدينة ومكة
 وقالوا وقتلوا في سبيل الله كما قال جده (ص) بني اخرج الى العراق فان الله شاء
 ان يراك قتيلا لا يعرفك قلب الذين كفروا في البلاد كقوله تعالى ولا تحسبن
 الذين كفروا اننا نغفل عنهم انما نغفل عنهم انما نغفل عنهم انما نغفل عنهم
 اليم وقوله فهل عسى ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم
 (الثامن) ان الله مولاي الخ توطئة لجعل مثل هذه المولية لعلي (ع)
 ولا ريب بها ما يلزم العبودية للمولى عليه وقد سبقه اخذ شهادتهم بان محمداً
 عبده ورسوله فالمراد من مولاي انه سيدي ومالك رقي ومن بيده جميع
 اموري قوله وانا مولاي المؤمنين اي سيدهم ومالكهم وهم عبيد وارقاء ينفذ
 فيهم امري ماي وجه قوله وانا اولى بهم من انفسهم هذا النص الصريح
 والنوحيح النصيحي تأكيدي ثالث لا ثاني له ولا يعقل بيان آكد منه
 واشارة الى النص القرآني الذي اولى المؤمنين من انفسهم وكناية عن
 وجوب تعبد الامة وانقيادهم وتسليمهم (التاسع) فمن كنت مولاه فهذا
 مولاه هذا التفريع على ذلك التنقيص في بيان معنى المولى تأكيدي رابع
 والتفريع الثاني تأكيدي خامس فهل يعقل ان يشك عاقل في معنى المولى وانه
 في مقام جعل السيادة والسلطنة السكامة والامامة الكبرى لعلي (ع)
 فالمولى في هذا المقام افضل واعلى من لفظ الولي والاولى لدلالته على ان
 الامة عبيد له ارقاء بمالك لا يقدر على شيء (العاشر) وحيث ان

بدونها وانها من اصول الدين بل اعظم اركانها لان منكرها مع الاقرار بما قبلها يكون منافقاً وان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ثم ان ذكر الجنة والنار والحوض والترهيب والترغيب الى قبول الولاية (السادس) الغرض المهم من هذا النزول والمجمع والخطبة وغيرها هو التخصيص على الولاية وحينئذ هل يعقل الاجمال في البيان او ان يذكر ما يشترك فيه اولو الايمان الا ترى انه يذكر العترة مكرراً خصوصاً وعموماً بالتفاضل مخلفة ويؤكد العترة باهل بيتي اشارة الى آية التطهير وعصمتهم كما ان صدر الكلام كان اشارة الى الآيات السابقة فيهم ثم الدعاء على مواليهم واللعن والغضب على مهاديهم فهل يعقل ان يكون الخليفة غيرهم مع انه لا يعقل الصفاء القلبي بين الرعية والسلطان سيما بالنسبة الى من يرى نفسه احق واولى باطلاق هذه الجملة الدعائية كالنص على ان الخلافة لهم لكنه لا يحصلونها ولهذا يكثر محبوهم ويسهل محبتهم حتى على العصاة فيتدبر (السابع) بابها الناس ابتداء بالنداء ليدل على ان هذا ركن مستقل للايمان بل هو ركن مقابل لما ذكر فكأنه كله ركن وهذا ركن وليكون اشارة الى قوله تعالى ربنا انما سمعنا منادياً ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فامنوا لا ريب ان المنادي هو النبي صلى الله عليه وآله وليس المراد من الايمان هو التوحيد والنبوة لوجوب اثباتهما بالعقل دون التعبد كما هو ظاهر الآية من التعبد والقبول والتسليم للرسول فلم يبق الا هذا النداء العظيم في هذا المجمع الخطير ويشهد على ذلك ورود الآية في دعوات يوم الندير وما في ذيل الآية وتوفنا مع الابرار ان الابرار يشربون من كأس كان منها جها كافوراً عيناً يشرب بها عباد الله

جميع الطبقات حتى من زعماء السنة فراجع كتاب كشف الاستار وغيره من كتب علماء ائمة الابرار ومن المجيب ان ابن حجر يذكر الائمة الاثني عشر بفضائلهم الى قوله في الحسن العسكري (ع) ولم يخلف غير ولده ابي القاسم محمد الحجة وعمره عند وفات ابيه خمس سنين لسكن اياه الله فيها ^ح الحجة ويدهى القائم المنتظر قل لانه ستر بالمدينة وغاب فلم يعرف ابن ذهاب (اقول) وهذا الامام الثاني عشر اسمه الاشهر المهدي يعرفه ويسميه به كل مسلم عالم وعامي وموالم ومعادي لا يخلف فيه اثنان فلماذا تركه ان حجر انما تركه خوفا من ان ينطبق عليه الاخبار المتواترة في المهدي وهو كذلك فاذ قد تواتر عن النبي والائمة (ص) بخروج رجل من ولدهم اسمه المهدي ثم لم يسم احد منهم بهذا الاسم سوى الامام الثاني عشر ثم غاب بالغيبة الصغرى ولكن يتصل خبره واثره بعموم مواليه بل يظهر كثيراً ما على خواصه ثم وقعت الغيبة الكبرى ولم يظهر الى الآن الا ذرراً على اواناد اوقت من اعظم السنة والشيعية وهل يشك احد في انطباق اخبار المهدي عليه فبأي وجه يتعجب ان حجر نفسه في الانكار مع انه القائل وقد ظهرت بركة دعائه (ص) في تسليهما اي عالياً وفاطمة فكان منه من مضى ومن يأتي ولو لم يكن في الاتين الا الامام المهدي وسأني في الفصل الثاني جملة مستكررة من الاحاديث المبشرة به (اقول) ليس فيه الا العمومات في اهل البيت وقرئش ولا يذكر لفظ المهدي الا في حديث واحد فهذا اعتراف منه بان العمومات تشير وبشير بالمهدي (ع) وهو كذلك قال ابن حجر ومن ذلك المهدي من عتري من ولد فاطمة

المنصب الجليل وجعل جميع الامة كعبد ذليل ومملوك لا يقدر على شيء وهو كل على موليه مما يتأنف منه الاعراب ولا تسكن اليه الاصحاب ويضيق الصدور ويذيب القلوب اكده بالترغيب والدعاء المطمئنين والترهيب والدعاء على المماندين ثم جدد النداء لمطالع جديد آخر وهو جعل الولاية والامامة الخالدة للعترة الطاهرة الى يوم القيمة لان حاجة من يأتي فيها بعد الى الامام اعظم لانهم لم يدر كوا النبي (ص) ولا معجزاته بالحس والعيان وان فرض ايمانهم اقوى بالدلة والبرهان فذكر حديث الحوض مقدمة ثم ذكر الثقلين والتمسك بهما وحصر الهداية فيه وجعل الضلالة فيما ينافيه ونهى عن التبديل وهو الانقلاب الى الاعقاب اشارة الى افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ثم اكد في استدامة هذه الامامة بقوله (ص) قد نبأني الطيف الخبير انهما لن ينقضيا حتى يردا على الحوض ولاجل هذا الخبر وامثاله ذهب اعداء العترة الى انكار الحوض راسا ابطالا لدلة خلافتهم وسترا لفضائلهم حيث ان عليا ساقى الحوض يسقي اوليائه ويزود عنه اعدائه وهذا الحديث اي بقاء الثقلين كحديث ائني عشر خليفة واحاديث الخلافة في قريش ما بقي من الناس ائمان واحاديث الطائفة المحقة الدائمة وحديث من مات ولم يعرف امام زمانه كآيات السابقة كلها شاهدة على طول عمر المهدي (ع) ووجوده اذ ليس قرشي ! في هذا الزمان وكذا سائر الازمنة معصوم يستحق الخلافة وتلبس بآبائها او ادعي ذلك غيره وغير آباءه (ع) ولو فرض صدق جملة من هذه الجملات على العلماء السادات والشرفاء النقات فجلهم قائلون بامامه المهدي من

(الطائفة الثالثة الحرة المتواتر في الخلفاء الاثني عشر) - ١٩٩ -

فلم يفهم الرواة معناه فاسقطوا منه ولم يصرح في الاخبار الى طول عمره وبتوطؤ ظهوره لانه ما انفك الحكمة ونيل ثواب الانتظار والخوف من خروجه في كل وقت وعدم اليأس من روح الله فلا وجه لاعراض ابن حجر بانه لم يشر الى ذلك في الاخبار مع انه قد ورد في غير واحد من الاخبار ذلك اشارتاً وتصريحاً وذكر عيسى ونزوله فيه اشارة الى انه (ع) مثله وقرينه سيما بملاحظة اخبار شهادة هذه الامة بيدى اسرائيل فاين من يشبه عيسى « ع » في طول عمره وغيبته وعمدا هو صريح في ذلك ما اخرج ابو نعيم ان تهلك امة انا اولها وعيسى بن مريم آخرها والمهدي وسطها فهذا نص بان المهدي يكون في وسط الامة ويبقى الى ان يخرج في آخر الامة ويجتمع مع عيسى وفي خبر آخر ان تهلك امة انا اولها ومهديها وسطها والمسيح بن مريم آخرها « الطائفة الثالثة » في الصحاح الصريحة في عدد الخلفاء وانهم اثني عشر وبملاحظة مجموعها يقطع بانهم الائمة المعصومون المتصاؤون الباقون الى نزول عيسى مع آخرهم وهذا لا يراى عاقل انه لا ينطبق الا على ما عليه الامامية ولا يشك في انهم الائمة المشهورون المذكورون في كل كتاب وخطاب وسؤال وجواب وهم علي واباؤه الاحد عشر « ع » وهذه الطائفة الثالثة مروية من لسان الوحي بالفاظ مختلفة ووجوه وثلاثة من مارية (الاول) من حيث العدد وانهم اثني عشر ففيه التنايع وجمع القواعد جابر بن سمرة رفعه لا يزال هذا الدين قائماً حتى يكون عليكم اثني عشر خليفة كلهم يجمع عليهم الامة وسمعت كلاماً من النبي « ص » لم افهمه فقلت لابي

(م د ن ه ه ق) وآخرون لو لم يبق من الدهر الا يوم لبعث الله فيه رجلاً من عترتي (حم د ت ه) واخرى رجلاً من اهل بيتي يملأها عدلاً كما ملئت جوراً لا تذهب الدنيا ولا تنقضي حتى يملك رجل من اهل بيتي يواطىء اسمه اسمي (حم د ت) لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث الله الخ (د ت) المهدي منا اهل البيت يصلحه الله في ليلة (حم وغيره) المهدي منا يختم الدين بنا كما فتح بنا (طب) يحل بامتي في آخر الزمان بلاء شديد من سلاطينهم لم يسمع بلاء اشد منه حتى لا يجد الرجل ملجأ فيبعث الله رجلاً من عترتي اهل بيتي يملأ الارض الخ (ك) ويذكر اخباراً متواترة وفيها خليفة الله المهدي وقائم آل محمد وصحاح نزول عيسى « ع » واقتدائه بالمهدي « ع » الى قال ابو الحسين الابري قد تواترت الاخبار واستفاضت بكثرة روايات المصطفى « ص » بخروجه وانه من اهل بيته الى قوله وانه يؤم هذه الامة ويصلي عيسى خلفه الى ان اخذ بالرد علينا با كاذب ومفريات ومناقضات ينبغي ان نمر عنها مرور كرام وخطاب سلام « وبالجمل » هذه الصحاح صراح في ان العترة في اخبار الثقلين منتهية الى المهدي لانه في آخر الزمان وعند نزول عيسى « ع » فخبيل التمسك والاعتصام لا انفصام له من علي والحسين اليه ولا ريب في دخول الائمة الاثني عشر في العترة الغرر فهل يبقى شك حينئذ ان مهدي عيسى هو هذا المهدي ثاني عشر الائمة « ع » ولعل ما اخرج ابن ماجه والحاكم ولا مهدي الا عيسى بن مريم عليه السلام والصحيح ولا مهدي الا مهدي عيسى بن مريم

(سجلات اساطين السنة في عجزهم عن معرفة هذا الصحيح) - ٢٠١ -

المرايين واخباراته الغيبية يجب على الامة البحث والتفتيش عنها وتبيينها وتوضيحها تسديداً لاسره (ص) وتأكيداً لحجته وتوضيحاً وتويراً لحجته وما ادري لاي شيء لم يسئل احد احداً عنه وكيف يخبر النبي (ص) عن عدد الخلفاء ولا يعينهم ولا اولهم مع ان مسألة الخلافة من اهم الامور تتلو تلو النبوة ولذا اشتغلوا بتعيينها من حين موت النبي (ص) وتركوا تحيزه « فالحقل الفطري » يحكم بامتناع ان يخبر الله ورسوله بعدد الخلفاء ويسكت الله ورسوله والسامعون عن تعيينهم والستر عليهم ان يقطع بانه (ص) يدينهم وعينهم ابتداءً او جواباً لسؤالهم وانما وقع التقطيع في الروايات بسبب الرواة وقد صرح بما قطعنا به جمع من اساطين السنة قال حجة الاسلام المسقلا في في الجلد الثاني عشر من فتح الباري في شرح حديث الخلافة بعدي ثاثون سنة ثم يكون ملكاً عضواً قال ابن بطالبي عن الهاب لم الق احداً يقطع في هذا الحديث يعني بشيء معين ثم قال قال ابن الجوزي في كشف المشكل قد اطلت البحث عن معنى هذا الحديث وتطلبت مظاهره وسنات عنه فلم اقع على المقصود به لان الالفاظ مختلفة ولا اشك ان التسليم فيها من الرواة قال ابن العربي بعد حديث اثني عشر ابراً كلهم من قرأه صحيح فعدد الخلفاء الى ان قال ولم اعلم للحديث معنى وامله بعرض حديث وقد ثبت ان النبي « ص » قال كلهم من قرأه وقال فصحيح الدين الاستبصار وقد اشكل على مضمون الحديث الصحيح الذي رواه مسلم وهو قوله « ص » ان هذا الامر لا ينقضي حتى يمضي فيهم اثني عشر خليفة كلهم من قرأه وفي رواية لا يزال الاسلام عزيزاً الى

ما يقول قال كلهم من قريش للشيخين والترمذي وابي داود بلغظه وفي
عمدة الاسلام جمع احاديث اثنا عشر خليفة من صحيح مسلم احد عشر
طريقاً ومن صحيح البخاري حديثين ومن الجمع بين الصحيحين ثلثة
احاديث ومن الجمع بين الصحيح الستة ثلثة احاديث ومن سنن ابني داود
حديثاً فهذه عشرون وثلاثاً اجلاً في الينايم وللمناوي يكون بعدي اثنا
عشر اميراً كلهم من قريش (ق) لا يزال الاسلام عزيزاً الى اثني عشر
رجلاً « ت » « وفي مودة القربى » عن عبد الملك بن عمير عن
جابر بن سمره رفعه بعدي اثني عشر خليفة ثم اخفى صوته فقلت لاني
ما الذي اخفى صوته قال قال كلهم من بني هاشم وعن سمالك بن حرب مثل
ذلك وعن الشعبي عن مسروق قال ينسأ نحن عند ابن مسعود نعرض
مصحفنا عليه اذ قال له فتي هل عهد اليكم نبيكم كم يكون من بعده خليفة
قال انك لحديث السن وان هذا شيء ما علمني عنه احد قبلك نعم عهد الى
نبينا « ص » انه يكون بعده اثنا عشر خليفة بمدد نقباء بني اسرائيل
واخرج المسدد في المسند الكبير عن ابي الخلد لا تهلك هذه الامة حتى
يكون منها اثنا عشر خليفة كلهم يعمل بالهدى ودين الحق الجوابني عن
ابن عباس انا سيد البين وعلي سيد الوصيين وان اوصائي بعدي اثني
عشر اولهم علي وآخرهم المهدي واخرج شارح غاية الاحكام عن ابي قتادة
الاثمة بعدي اثني عشر عدداً نقباء بني اسرائيل وحواري عيسى « ع »
وفي الجامع ان عدة الخلفاء بعدي عدة نقباء موسى « عد » وابن
عساكر عن ابن مسعود « ولا يخفى » ان هذه من اعظم معجزات خاتم

واقعد سبعة ارسول الله (ص) فقال اثني عشر عدد نقباء بني اسرائيل
« وهذا نص بانهم » سئلوا عن عدد خلفاء الامة وظاهر الكلام اتصال
الخلفاء وانهم يملكون الامة الى يوم القيمة وهل يعقل انهم يسئلون عن
العدد ولا يسئلون عن اسمائهم سيما الاول منهم مع ان هذا ابن مسعود
يسروى كما في المسند بعد صفحة رفته سبلى امركم من بمدي رجال يطفئون
السنة ويحدثون بدعة يؤخرون الصلوة عن مواقيتها قال ابن مسعود
يا رسول الله كيف بي اذا دركته قال ليس يا ابن ام عبد طاعة لمن عصى
الله ثلاث مرات (هذا نص) في اشتراط العصمة في الخلافة الحققة وان
مطلق المعصية مباح للإمارة فانه (ص) يقول ليس طاعة لمن عصى الله
ولا يقول لا طاعة في معصية الله وبيهما فرق صريح ثم كيف يسئل ابن
مسعود عن تكليفه مع هؤلاء الامراء ولا يسئل عن انفسهم حتى يميزهم
عن المحققين مع ان عبد الله بن مسعود هو الذي يروى اخبار المهدي (ع)
لا تنقض الدنيا حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي
فهل يعقل ان يسمى النبي (ص) آخر الخلفاء في آخر الزمان ولا يسمى
اول الخلفاء ومن هو بعده (الثاني) من حيث الصفات وان بهم اعزاز
الدين ومنع صدمات المانسين وامور الامة قائمة وشرايعهم سالمة ففي
صحيح مسلم لا يزال امر الناس ما ضياها وليهم اثني عشر خليفة وبطريق
آخر لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا الى اثني عشر خليفة وبطريق
آخر ان هذا الامر لا يزال عزيزا منيعا حتى يمضي فيهم اثني عشر خليفة
وقد مر خبر كلهم يعمل بالهدى ودين الحق وانهم بمنزلة نقباء بني اسرائيل

اثني عشر خليفة كلهم من قریش قال في شرح المشارق والمصابيح يريد بهذا الامر الخلافة واما العدد فقليل ينبغي ان يحمل على العادلين منهم فانهم اذا كانوا على دين الرسول (ص) وطريقته يكونون خلفاء والا فلا ولا يلزم ان يكونوا على الولا هذا ما قالوه ولا مقنع فيه انتهى وقد مر كلامهم الفاضل منهم باش في حديث الخليفةين انه حديث صحيح ولا ينطبق على مذهب السنة « وهؤلاء » اعلام السنة واساطين الاسلام اعترفوا بالعجز عن فهم الاحاديث الصحاح المتواترة في باب الخلافة وهل يعقل ان يكون النبي (ص) يكرر بهذا المقدار بالمجملات وما يشبه الالغاز والعمميات سيما هو من اهم المهجات مع انه قد ثبت بالتواتر انه (ص) امر الامة الى يوم القيمة ان يتمسكوا باهل بيته وجملتهم امانا لاهل الارض وسفينة نوح وباب حطة ومودتهم فريضة وعداوتهم نفاقا ومخالفتهم ضلالا ومقاتلتهم كفرا الى غير ذلك افلا تكون هذه الاخبار بيانا لتلك المجملات مع ان الاجمال انما نشأ من حملها على غير العترة واما لو اريد منها الدرة الطاهرة فهي نصوص ظاهرة وبيانات زاهرة فانهم الاثني عشر والانجم الزهر يعرفهم المؤلف والمخالف ويعترف بامانهم كل موال ومعاوند فابن الاجمال والاهمال في كلام النبي المفضل (ص) فانظر الى ابن مسعود اخرج احمد في المسند ص ٣٩٨ عن الشعبي عن مسروق قال كنا جلوسا عند عبد الله بن مسعود وهو يقرأنا القرآن فقال له رجل يا ابا عبد الرحمن هل سئلت رسول الله (ص) كم تملك هذه الامة من خليفة فقال عبد الله بن مسعود ما سئلتني عنها احد منذ قدمت العراق قبلك ثم قال نعم

احاذت من الصدقة وجعلها في فيه فاخرجه « ح » من فيه بامائه وقال
 كبح كبح اما شعرت انا لا تأكل الصدقة ما نظر الى اذان الوحي والالهام
 الالهي جمع دين كبح كبح اما شعرت حتى يبين في اهل بيته الاتحاد والشخيه
 بين الصبا والشيخوخة قال حجة الاسلام العملائي لانت الحسن لم يكن
 كغيره فانه في هذا السن كان بطالع اللوح اذ علومهم لديه وهبوا ولم يكن
 من العلوم الكسبية التي توقفت على الكسب والبلوغ الى حد يمكن فيه
 الكسب وقال ابن حجر المتأخر في الامام النائي عشر انه توفي ابوه وهو
 ابن خمس سنين لكن امه الله فيها الحكة وقال يزيد في علي بن الحسين
 انه من اهل بيت قد زقوا العلم رفا كبيرهم لا يعاس وصفهم ثم جرة لا تداس
 لئن صعد المنبر لا ينزل الا بفضيحتي وفضيحة آل ابي سفيان وخطبته
 عليه السلام مع غرته وعاه واسره وضره بتلك الفصاحة والشجاعة
 ومعجزة عظيمه قال الاحوال على زيد وواله الاله واليه حتى فر من
 المسجد وزك الدلو ووجه اهل البيت الى المدينة بمن واعزام اهل يهود
 اعزاز الدين اعظم من ذلك ومثله طوافه (ع) بمنزله شام وصناديد
 الشام حتى قام وزدق وانشد تلك القصيدة الغراء في ذلك المجمع العظيم الى
 غير ذلك من مقاماته (ع) واما الحسين (ع) فخية الدين وبها
 الى الآن مذبحه العظيم وصبره الجمل الجهمه ما يجله وكل واحد من الائمة
 عليهم السلام اعانوا الدين والاساهين وهذا الامام الحاشي انشده علومه في
 العالمين واعاث الاسلام واهله حيث هددوا طن الصباري بانه المالك بامود
 هائلة ذهب بعز الاسلام وتفضي غايه ونحير عبد الملك وتعيم السادي الى

وحواري عيسى بدلاله الاحمار الماصه بان كلما كان في بني اسرائيل يكون في هذه الامة فادانضمت هذه الاحبار الداكرة لصفاء الخلقاء بما ورد في اهل البيت كقوله (ص) ان تمسكتم بها ان تصابوا بعدي ابدا وقوله (ص) في كل قرن عدول من اهل بيتي يهتدون بهداه الدين تحريف الضامين وانحال المظليين وأويل الجاهلين وهواه (ص) في الصحيح فلا نقد موها فتهلكوا ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ولا تملسوا فانهم اعلم منكم وفي صحيح الحاكم واهل بيتي امان لامني من الاختلاف فاذا خالفها قبيلة من العرب احتلموا وصاروا حرب وفي صحيح الحاكم والطبراني واما ن لاهل الارض من الاختلاف المولاة لقريش قریش اهل الله فاذا خالفها قبيلة من العرب صاروا حرب الملس فانظر الى تمام الموافقة بين الصحيحين ويجب حمل المطاوع على المفيد وهذا شاهد على ان المراد من قریش في قوله (ص) كلهم من قریش خصوص اهل البيت واخبار اهل بيتي امان لامتي اخرجه جماعة بطرق عديدة فادانبت ذلك اي ان الخلفاء الاثني عشر من اهل البيت مفعول ليس في اهل البيت هذا العدد من الأئمة بهذه الاوصاف الا على واحد عشر من ولده المشهورين كل وصف جميل المذكور بن في كتاب كل عالم جليل بالعلم والعمل والهدى والمفضل والنفوس اكل منهم على جميع من في عصره واعر الله بهم الدين وانصره بهم على المعاندين اما ابراهيم بن (ع) طاهره اعظم من ان يتصور فانه خير البشر ومن ابى فقد كفر واما الحسن فيكمي في علمه وجلالته قوله « ص » له في صباه كما في صحيح البخاري حيث

(ق) عن المغيرة (صح) لا تزال طائفة من أمتي قواماً على أمر الله لا يضرها من خالفها (هـ) عن أبي هريرة (صح) لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق حتى تقوم الساعة (كـ) عن عمر (صح) لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس (ق هـ) عن معمر بن لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك (م ت هـ) عن ثوان وكنيت احتمل أن أمر الله هو صاحب الأمر (ع) حتى رأيت في مسند أحمد عن عمر أن بن حصين حتى أن أمر الله وينزل عيسى لا تزال طائفة من أمتي منصوبين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة (ت هـ) عن قة « صح » لا تزال عصاة من أمتي يقابلون على أمر الله قاهرين لمدوهم لا يضرهم من خالفهم حتى يأتيهم الساعة وهم على ذلك « م » عن عقبة بن عامر وروى سمره بن يرح هذا الدين قائماً بقابل عليه عصاة من الملحدين حتى تقوم الساعة فالمراد من القائمة المغلبة والمجادلة وهي بحمد الله دائمة مع أن القائل المنجد في وقت بعد وقت كاف في عدلهم الزوال « وانت خسر » بأن هذه الطائفة هي المحقة والفرقة الساجية وكل من يخالفهم من الفرق وأن كل من قاهرهم من الكفار بالنص المتواتر لا تحووا بهدي كهم رأ يضرهم بمضكر رقاب بعض « حم ق ن هـ » عن جرير « حم خ ن هـ » عن ابن عمر « خ ن » عن أبي بكر « خ ن » عن ابن عباس « صح » كله في الجامة (ولا يخفى) أن هذا نص في هذه الإمامية لا نال لتعدد

ان بعث الى الامام الباقر (ع) واحضره عنده وقال له ادرك دين
جديك واخبره بالامر فامر (ع) ان يكتب اليه بما اخفه وعلمهم ضرب
السكة وعمل السكاغذ وكذا بحثه مع عالم الصمادى واما احتجاجات الرضا
عليه السلام واخام علماء جميع الملل اشهر من الشمس وما اظهر الامام
المسكري (ع) من كشف غدره الصمادى ورفع شبهة المسلمين وتزولهم
باستسقاؤهم بقطعة عظم من جسد احد الانبياء فقال الخليفة العباسى له
عليه السلام ادرك امة جديك وغيرها من الموارد التي لا تحصى وكذلك
الامام المهدي مع غيبته يغني الشبهة لعموم المسلمين عند الضرورات وعندنا
فيها قضايا وحكايات لا تحصى ذكرنا بعضها في دعوة الاسلام وغيرها
(الثالث) من حيث دواؤهم فان الاخبار ظاهرة لفاصلة بان هؤلاء الخلفاء
الاثنى عشر باقية في الامة الى الآخر وليس بالضرورة منطبقا الا على ائمة
الشيعه سيما على القول بالرجعة كما هو ضروري مذهبا فافطر الى هذه الصحاح
بنظر الانصاف والاصلاح ففي صحيح مسلم لا يزال هذا الدين قائما حتى
تقوم الساعة ويكون عليهم اثني عشر خليفة كلهم من قریش لا يزال هذا
الامر في قریش ما بقى من الناس اثنان (حمق) عن ابن عمر (صح)
لا يزال امر امتي قائما حتى يمضي اثني عشر خليفة كلهم من قریش
وبالضرورة لم يثبت مضي الامام الثاني عشر وخليفة الله المهدي فلا بد من
بقائه ووجوده الى ان يظهر والاخبار المتواترة في دوام الطائفة الطاهرة
الظاهرة فهل يمتل ان لا يكون لها امام او لا يكون امامها من قریش بل من
اهل البيت لا تزال طائفة من امتي ظاهرة حتى ياتيهم امر الله وهم ظاهرون

عن الحوض ولاجل هذه الاخبار واما لها انكرت بنو امية اخبار
الحوض اشد انكار وتكرر في كلام علي (ع) اللهم استمعديك على
قريش الخ

والعناوي اخوف ما اخاف على امتي الأئمة المضلون (حل) انما
يخاف على امتي الأئمة المضلون (ت) سيكون بعدي أئمة لا يهتدون
بهدي (ط) ما كانت نبوة قط الا كان بعدها قتل وصاب ومثله (ط)
اخوف ما اخاف على امتي اكل ما فاق عليهم اللسان (عد) عن مهران
في الجامع وهذا الخبر اذا انضم الى اخبار استفيد امور مهمة
انكم ستحرصون على الامارة وانما ستكون ندامة وحسرة يوم القيمة
فنعم المرضعة وبئست الفاطمة (خ ن) عن ابي هريرة (صح)
انكم ستلقون بعدي اثره فاصبروا حتى تلقوني غداً على الحوض
(حم ق ت ن) عن اسيد ابن حضير (حم ق) عن انس (ح)
يا قول يعني (ص) ان يصبروا ويكونوا مع العترة حتى يردوا على
الحوض لاختصاصهم انكم ستبتلون في اهل بيتي . بن بعدي (طب)
عن خالد بن عرفة (ح) انما اخاف على امتي الأئمة المضلين (ت)
عن ثوبان (ح) انما الناس كابل مائة لا نجد فيها راحة (حم ق ت هـ)
عن ابن عمر (صح) ان الناس دخلوا في دين الله افواجا وسيخرجون
منه افواجا (حم) عن جابر (ح) بالضرورة يكون خروجهم
بسبب الأئمة المضلين وهل يعقل ان يكون النبي المبعوث رحمة للعالمين ان
يعلم هذه الامور ويخاف ولا يبين ولا يميز المضلين عن الهادين ولهذا كان

كفر من قاتل اهل البيت فهذا النهي متوجه الى اعداء المعترة لان من سواهم لا يكون قتاله كرهًا بضرورة الاسلام ويوجب اخراج هؤلاء عن الاخبار الواردة في خلافة قریش وتخصيصها بخلافة بني هاشم كما رواه في مودة القرى ويبدل عليه اخفاء صوته (ص) عنده لانهم ما كانوا يرضون بخلافة بني هاشم وما هو أص في ذلك الاخبار الواردة في ذم قریش مثل ما في الجمع بين الصحيحين من المتفق عليه عن ابي هريرة رفعه يهلك الناس هذا الحي من قریش قالوا فما أسرنا قال لو ان الناس اعزلوهم (وفي صحيح مسلم) بهدرا تي هذا الحي من قریش قال فما تأمرنا قال لو ان الناس اعزلوهم ومع هذا الصحيح كيف يتكلم على قرشي الا ان يكون من اهل البيت وعن طائفة رفعته ان اول من يهلك من الناس قومك قالت ابني يتم قال لا ولكن هذا الحي من قریش تستحلهم النساء يا وتفس عنهم اول الناس هلاكا لح (حم) واني لا اخاف على امتي الا الائمة المضلين فاذا وضع السيف في امتي لم يرفع عنهم الى يوم القيمة (حم) عن شداد ابن اوس (ولا يخفى) ان هذا الخبر صحيح وبرهان صحيح انظر الى اول ما وضع السيف لاجله يسهل عليك الامر وعن جابر ان النبي (ص) الى اسكوب ابن عجرة اماذك الله من امارة السفهاء قال وما امارة السفهاء الا امراء يكونون ايمدي لا يقندين هدي ولا يستنون بسنتي فمن صدقهم كذبهم واعانهم على ظلمهم تاؤلك ليدوامني وامت منهم ولا يردون على عوضي ومن لم يصدقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فاولئك مني وانا منهم يردون على عوضي (وهذا أص يضم خبر الثقلين) على ان العروة التي

استغفر لاهل البقيع فانطلق معي فانطلقت معه فلما وقف بين اظهريهم قال
 السلم عليكم اهل المقابر ايمن اسكن ما اصبحتم فيه مما اصبح الناس فيه
 اقبل البعث كقطع الليل اظلم يتبع آحرها ازلها الآخرة شر من الاولى
 (الطبري) انظر لفظ الناس انا على جوشي انتظر من يرد علي فيؤخذ
 بناس من دوني فيؤخذ بناس من دوني فاقول امتي فيقول لا تدري
 مشوا على القهقري قال ابن ابي مليكة اللهم انا نعوذ بك ان نرجع على
 اعقابنا او لنفتن (وامثال هذه الاخبار) كثيرة جداً ولا يمكن
 احصائها ومهما كيف يوثق بن تصدي الامارة بعد النبي (ص) الا من
 عينه الله ورسوله في الآيات والاخبار وهم العترة الطاهرة عليهم السلام
 (الرابع) لا ريب ان من هؤلاء الخلفاء الاثنى عشر علياً والحسين
 والحسين عليهم السلام اما الاولان فباجماع المسلمين واما الحسين فلا نه لم
 يايهم يزيد بالضرورة مع ان وجوب البيعة مطلق بنص الاخبار المتواترة
 وفي زمان يزيد لم يكن خليفة غيره بالضرورة ولا يعقل خلو الامة ثلاث
 سنين من خليفة وبلا امام وضروري ان من لم يبايعه الحسين (ع)
 لا يكون خليفة فوجب ان يكون الحسين (ع) هو الخليفة وبيان آخر
 دار امر الخلافة بين يزيد وبين الحسين (ع) بالضرورة واجماع
 المسلمين والوجدان والضرورة يحكم بان الحسين (ع) احق واولى (بل
 نقول) ان يزيد لم يجل من بعده من الخلفاء لم يكونوا فاباين للخلافة
 وليسوا بداهلين في الاثنى عشر قطعا بل انما هم داخلون في الاسراء المضلين
 بالضرورة فيجب ان يكون الأئمة الاثنى عشر المشهورين بالفضل والعدل

اهم مقاصده وما كرره واصر عليه التمسك بالثقلين من بعده الكتاب
 واهل البيت وقال ان عسكنم بهما لن تضلوا بعدي ابدا انكم اليوم على
 دين واني مكاثركم الامم فلا تمشوا بعدي القهقري (حم) عن
 جابر (ح) يعني (ص) بترك العترة ومتابعة غيرهم الا ان قتال المؤمنين
 كفر وجها به فسوق ولا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاث (ه) عن
 ابن مسعود (ح)

وبالضرورة لا يكون مسلما ان شتم ابناكم عن الامارة وما هي اولها
 ملامة وثانيها دامة وثالثها عذاب يوم القيمة الا من عدل (طب) عن
 عوف بن مالك (صح) سبحانه الله راجع احوال المتعبد بن اظهاروا
 الندامة حين موتهم والاستثناء بالنسبة الى العترة لان امارتهم من الله
 ورسوله والحديث في غير من عينه الله بالضرورة انه سيخلي امركم بعدي
 رجال يطفئون السنة ويحدثون بدعة ويؤخرون الصلوة عن مواقيتها قال
 ابن مسعود يا رسول الله كيف بي اذا ادركتهم قال ليس يا ابن ام عبد
 طاعة لمن عصى الله قالها ثلاث مرات (حم) انظر الى سين التقريب
 ولفظ بعدي ولفظ رجال عن ابن المسيب انه كان يحدث عن اصحاب
 رسول الله (ص) ان رسول الله (ص) قال يرد على الخوض رجال من
 اصحابي فيحاذون عنه فاقول يا رب اصحابي فيقول انك لا علم لك بما
 احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقري (خ) انا فرطكم
 على الخوض ولا تازعن رجالا من اصحابي ولا غلبن عليهم ثم لقانا انك
 لا تدري ما احدثوا بعدك (حم) عن ابن مسعود اني امرت ان

وعن ابن عمر رفعه يخرج المهدي وعلى رأسه ملك ينادي هذا المهدي خليفة الله فاتبعوه اخرجهم ابو نعيم واخرجه السامي ايضا وعن الباقر عن آباءه عليهم السلام مرفوعا المهدي من ولدي تكون له غيبة اذا ظهر بلاء الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا وعن ابن رفعه ان عليا وصي ومن ولده القائم المنتظر المهدي الى ان المثبتين على القول بامامته في زمان غيبته لا عز من الكبريت الاحمر الخبير وعن الرضا (ع) قال ان الرابع من ولدي ابن سيد الاماء يطهر الله به الارض من كل جور وظلم وهو الذي يشك الناس في ولادته وهو صاحب الغيبة فاذا خرج الى الا ان حجة الله قد ظهر فاتبعوه الخبير

(ابو نعيم) عن الباقر (ع) ان الله يلقي في قلوب محبينا واتباعنا الرعب فاذا قام قائمنا المهدي (ع) كان الرجل من محبينا اجري من سيف وامضى من سنان « الكنجي » عن جابر رفعه لا تزال طائفة من امتي يقفون على الحق ظاهرين الى يوم القيمة فينزل عيسى بن مريم فيقول له اميرهم تعال صل بنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكرمة من الله لهذه الامة هذا حديث حسن صحيح ايضا رواه مسلم في صحيحه « الكنجي » عن ابي هريرة رفعه كيف انتم اذا نزل عيسى بن مريم فيكم وامامكم منكم هذا حديث حسن صحيح « الكنجي » في البيان والسمي في عقد الدور والحاكم في المستدرك ابو نعيم في صفة المهدي عليه السلام وابو عمرو الداني في سننه عن نو بان رفعه الي ثم يحىء خليفة الله المهدي فاذا سمعتم به فاتوه واتبعوه

والظاهرة خلفاء الوقت بالاجماع المركب والاتفاق على نفى التنازل
ويجب على الامة ان يبايعوهم ولهذا اكثرت الامامية يوماً فيوماً لانهم
شاهدوا حالات الطرفين مضافاً الى انهم « ع » ادعوا ذلك وهم صادقون
كيف لا وهم قتلوا وشردوا وحبسوا لاجل ذلك « والحاصل » انه سيأتي في
الاخبار المتواترة في وجوب البيعة وهذا شاهد على وجود الخليفة وتعيينه
من الله والالزام المحال لتوقف الوجوب على وجوده فلو كان وجوده اي
صيرورته خليفة بالبيعة لزم الدور « الخامس » لا ريب بان المهدي « ع »
من الخلفاء الاثني عشر وانه آخرهم كما لا ريب بانه هو الثاني عشر من
الائمة المشهورين فيثبت حينئذ خلافة آباء المهديين عليهم السلام فهنا
مقدمتان « الاولى » انظر الى هذه الاخبار مودة الفربى عن جابر رفعه
انا سيد النبيين وعلي سيد الوصيين وان اوصياً في بعدي اثني عشر اولهم
علي وآخرهم القائم المهدي وعن سليم بن قيس عن سامان رفعه انت سيد
ابن سيد اخو سيد وانت امام ابن امام اخو امام وانت حجة ابن حجة
اخو حجة ابو حجة تسعة تاسعهم قائمهم المهدي واخرجه ايضاً الجويني
والخوارزمي واخرج الجويني عن ابن عباس ان خلفائي واوصياي
وحجج الله على الخلق بعدي الاثنا عشر اولهم علي وآخرهم ولدني المهدي
في نزل روح الله عيسى بن مريم فيصلى خلف المهدي وتشرق الارض
بنور ربها ويبلغ سلطانه المشرق والمغرب وعن ابن عباس رفعه انا سيد
النبيين وعلي سيد الوصيين الخ وفي عقد الدور لا تزال طائفة من امتي على
الحق ظاهر بن علي من ناولهم حتى يقتل آخرهم المسيح الدجال (ق)

الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يخرج رجل فيجب بحكم هذه الاخبار ان يكون المهدي هو هذا الامام عليه السلام (الثالث) كيف يتكرر خبر المهدي في لسان النبي (ص) ولا يسئل عنه احد ولا يمينه الوحي مع انه بين اسمه ورسمه وكثير آمن خصوصياته وكيفية حالاته وحاله وهو آخر الخلفاء كحال اولهم (ع) وقد مر انه لا يعقل ان يكون مسكوتا عنه لم يذكره الله تعالى ورسوله ولا سئل الاصحاب عنه كما لا يعقل انهم سئلوا واسكن النبي « ص » لم يجبههم والخبر المروي ان مؤمر واغلانا فدلالته على تعيين علي عليه السلام واضحة وبهذا يجاب عن اعتراض ابن حجر بانه لو كان المهدي الموعود هو الحجة وجب بيان طول عمره فنقول اولاً انه قد تواتر في اخبارنا طول غيبته « ع » وثانياً قد مر دلالة جميع الاخبار على ذلك في الجملة وثالثاً عدم ذكر طول الغيبة كعدم ذكر تأخير الولادة « الرابع » لا فائدة لذكر المهدي وخروجه الا معرفته والايان به وانتظار الفرج والرغبة والرغبة وغيرها وكل ذلك يتوقف او يتأكد مع وجوده بل جميع هذه الاخبار لرفع الاستبعاد والباس المسبب عن طول غيبته « الخامس » الاخبار المتواترة بطوائفها مما مر وسيجيء لا مصداق لها الا الامام الغائب عليه السلام فانه دون غيره هو الذي كآبائه عدل القرآن وامان اهل الايمان ومحج معرفته والتمسك به وامان سواه من العترة فلعلة يوجد في غالب الاوقات طول هذه المدة من غير العترة من هو افضل واعلم واعدل كما في زمن السفراء وبعده نال صدوق والسكيني والمفيد والشيوخ

فانه خليفة الله المهدي عن ابي سعيد رفعه يكون في آخر الزمان خليفة
 يقسم المال ولا يعده « م » عن جابر رفعه يكون في امتي خليفة يحثو
 المال حثوا ولا يعده عدا « م » ليبعثن الله في هذه الامة خليفة يحثي
 المال حثيا ولا يعده عدا « حم » (واما الثانية) وهي ان المهدي
 الموعود هو الامام الثاني عشر من الائمة المشهورين بين الامة الاسلامية
 بل المعروفين بين جميع المسلمين بل عامة اهل السموات والارضين فبوجوه
 « الاول » ان هذا الامام الثاني عشر قد اشتهر بين جميع البشر باسم
 المهدي بل تسميته بهذا الاسم اظهر واشهر من ذاته صلوات الله عليه
 حيث انه تواتر عن اباؤه وتحقق عند اصحاب الائمة عليهم السلام انه
 المهدي ولم يسم احد من اباؤه بهذا الاسم وانما سمي بعض من سواهم
 بعض المعاندين طلبا لستر الحق وميلا الى الباطل كما تسمى من لم يستحق
 باسم امير المؤمنين لكونه اسما لم يلى عليه السلام دفعا لاختصاصه به
 فلاجل اشهراره عليه السلام باسم المهدي وورود الاخبار المطلقة سمي
 بعض عن سوى العترة الطاهرة به ولكن الاخبار متواترة في ان المهدي
 من العترة وانه حسيني فتتطبق على هذا الامام المعصوم المشتهر بهذا
 الاسم بالضرورة « الثاني » جميع الاخبار الواردة في المهدي « ع »
 غير فيها بانفط يخرج وفي بعضها يقوم وفي كثير منها ما يدل على تأخير
 خروجه كخبر المهدي في وسطها والمسيح في آخرها ولم يعبر في شيء
 منها بتأخير ولادته فهي تدل جميعا على طول غيبته وتأخير خروجه دون
 اصل وجوده وتولده انظر الى قوله صلى الله عليه وآله لم يبق من

وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون وفي المناقب والينا بيعة آمنهم
الى القاسم المهدي اثني عشر اماماً تسعة مما ولد الحسين الى غيرها من
المتواترة .

(الطائفة الرابعة) اخبار وجوب البيعة مع الامام لكل مسلم
ومسلمة وان من مات وليس في عنقه بيعة فيتة جاهلية وديهي ان هذا
التكليف لا يعقل توجهه الا بعد تعيين الامام فيجب ان يعينه الشارع
اولاً ثم يكلف الناس بالبيعة معه ولهذا قال الله تعالى انما وليكم الله
ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وهم
راكون بين وعين اولي الامر ثم قال اطيعوا الله واطيعوا الرسول
واولي الامر منكم وكما لا ريب في وجوب التعيين كذلك في عدم التعيين
لغير امير المؤمنين عليه السلام اذ لا يكفي في ذلك ذكره لواحد
او اثنين بل يحتاج الى مثل يوم القدير وبالضرورة لم يقر لغيره (ع)
وانما اختص بيان الولاية والمولوية في ذلك اليوم بعلي (ع) فيجب
ان يراد منه الولاية والامامة حتى يصح تكليف الامة بوجوب البيعة وجوباً
مطلقاً منجزاً والا فلو كان مشروطاً فلهم ان لا يعينوا احداً ولا يبايعوه
ابداً ففي صحيح مسلم عن ابن عمر رفعه من خلفه يدان طاعة لقي الله
يوم القيمة لا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية ثم
ما يعيد عبد الله بن مطيع ان يزيد لم يبايع الامير المؤمنين ولا للحسن ولا
للحسين (ع) واخرج الحاكم وصححه من مات
وليس عليه امام فان موته موته جاهلية وعن ابني هريرة من خرج من

وغيرهم رضي الله عنهم فابن الامام المعصوم من العترة غير صاحب الغيبة عليه السلام كما يشير اليه قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب فان الظاهر منه ما يقابل الشهود بنحو عدم الملكة فليس المراد الايمان بالله تعالى فانه على كل شيء شهيد ولا يتصف بالغيب ابدا فالمراد الايمان بالامام الغائب عليه السلام « وبالجملة » فهذه معجزة نبوية بهيمة سنوية اعني ذكر عدد الخلفاء والمهدي عليهم السلام وطول غيبته وذكر اسماء واسم ابيه والصحيح واسم ابيه اسم انبياء يعني الحسن عليه السلام وكنت قد عينا اقول واسم ابيه اسم ابي يعني السكنية فانه ابو القاسم فما ادرى لما ذا يحاول انظهم ستر هذه المعجزة الاسلامية والكرامة الالهية حيث انه اخبر به النبي والائمة الصادقون صلى الله عليه وعليهم ووقع في العيان كلما سبق في البيان والحمد لله هذا مضافا الى الاخبار المأثورة بذلك المهدي من ولد الحسن بن علي العسكري وهو صاحب الزمان « اخرج » ابو نعيم عن الرضا عليه السلام ان المهدي من ولدي يخرج في آخر الزمان يقال لامه رجس « اخرج ابو نعيم » عن الصادق عليه السلام واخرجه الخوارزمي عن سلمان مرفوعا حديثنا سمعهم قائمهم قاله للحسين عليه السلام واخرجه الخويني واورده في مودة القرني وعن حذيفة ان الائمة من بعدي عدد نقباء بني اسرائيل تسعة من صلب الحسين واخرى عن حذيفة بن اسيد وعن سلمان تسعة من ظهر الحسين تا سمعهم المهدي وعن جابر وزيد بن ثابت وعمران بن حصين وانس وابي هريرة وعن سلمان وانت ابو حجاج تسعة تا سمعهم قائمهم وعن ابن عباس

كل زمان كما هو صريح النصوص الروية من طرقنا وعليه مذهبا
 فقله (ص) من خلع يدأ من طاعة اشارة الى اطيعوا الله واطيعوا
 الرسول واولي الامر منكم ولا يعقل ان يأمر الله ورسوله باطاعة اولي
 الامر ولا يبينهم مع ان النبي (ص) بعث وانزل عليه الكتاب ليبينه
 للناس فكما لا يعقل ان لا يبين الصلوة والزكاة وسائر الفروع القرآنية
 وغيرها لا يعقل ان لا يبين اهم المسائل الاصولية ويشهد لذلك قوله تعالى
 يا ايها الرسول بلغ ما انزل عليك من ربك فان لم تفعل فما بلغت رسالتي
 ان لا يذبح جميع زحمتك وخذ ما تك من اول رسالتك الى اخرها فبترك
 ذلك يكون قد تركت اصل الرسالة ولهذا بعد نصب علي عليه السلام
 وابلاغه (ص) نزل اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي
 بتميين من يجب البيعة معه والطاعة له حتى لا تكون موتكم جاهلية
 فاكمل الدين لا يكون الا بتميين الجماعة الذين قال (ص) فيهم تمام
 الدين بلزوم الجماعة فن فارقها لا دين له (الثاني) انه باتفاق جميع
 المسلمين ان امير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام بل سائر
 بني هاشم واتباعهم جلسوا في البيت ولم يخرجوا ولم يبايعوا مدة مديدة
 فيفي صحيح البخاري ومسلم وغيرها الى ستة اشهر مدة حيوة فاطمة
 سلام الله عليها فلم تكن الخلافة للعترة الطاهرة لزم انهم عليهم السلام
 فارقوا الجماعة وخلعوا اليد عن الطاعة وتخلفوا عن البيعة الواجبة في
 هذه المدة هي ولا يعقل ذلك في حق العترة الطاهرة وهذا استدلال
 جلال لدين المحقق الدواني واستبصر (الثالث) ان الجماعة التي

الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية (حم ن) وعن ابي سعيد من استطاع ان لا ينام نوماً ولا يصبح صباحاً ولا يمسي مساءً الا وعليه امير فليفعل (حم) واخرج النسائي في الجزء الثاني كتاب تحريم الدم عن ابي هريرة من خرج من الطاعة الخ من رأى من اميره شيئاً يكرهه فليصبر فانه ليس احد يفارق الجماعة فيموت الامات ميتة جاهلية (حم ق) عن ابن عباس (المناوي) من فارق الجماعة شبراً فقد خلع ربة الاسلام (حم) وفي المنتخب من فارق الجماعة شبراً فقد خلع ربة الاسلام من عنقه (حم دك) عن ابي ذر من مات ولابيعة له مات ميتة جاهلية (ابن سعد) من مات بغير امام مات ميتة جاهلية (حم) عن معاوية واتفقت الصحاح على ان تمام الدين لزوم الجماعة فمن فارقها لا دين له واخرج ابن عساكر عن ابي سعيد وابن عمر مرفوعاً من استطاع منكم ان لا ينام نوماً ولا يصبح صباحاً الا وعليه امام فليفعل البهقي والديلمي وابن النجار عن ابي رهم السعدي ومن عصى امامه ذهب اجره كله

(وهذه الاخبار) تدل على امامة العترة الطاهرة بوجوه (الاول) ان اطلاق وجوب البيعة والطاعة يقتضي وجود الامام وتعيينه من الله تعالى من غير توقف على اعمال المكلفين واختيارهم واختيارهم مثلاً من مات في ايام الشورى يكون موته موته جاهلية وهذا ملازم لخلافة علي (ع) بالضرورة وقوله (ص) من استطاع ان لا ينام نوماً ولا يصبح الخ نص في وجود الامام في كل آن ولا تخلو الارض عنه في

سائر الامة متابعتهم لا بد من عصمتهم والا لم يجب بل لم يجوز التعبد بقولهم ولا عصمة الاجماع العترة بالاتفاق وهذه الجماعة غير اجماع الامة لان هذا تكليف على الامة قبل الاجماع وقوله (ص) لا تجتمع امتي على الخطأ لو صح فأنما هو بعد الاجماع كلاله منى لتقييده بطاعه الله فانه اذا علم الحكم لم يسند المعصية والطاعة الى الجماعة فالحديث نص في التعبد بقول الجماعة وحججه رأيتهم وهذا اوضح من ان يخفى (الخامس) ان هذه الاحاديث بالنسبة الى غير علي (ع) باجماع المسلمين فانهم يصححون خلافه غيره بما يمتنع لهم فلو خالفهم لم يكن خلافه حراما بالاجماع فلا يجب عليه اطاعه غيره اجماعاً ومن لا يجب عليه البيعة لغيره يكون هو الامام لانه يجب على جميع من سوى الامام ان يساييهم ويطيع الامام وبعارة اخرى ان علياً مثل النبي (ص) وكذا ببقية العترة فكذلك لا يجب على النبي (ص) اطاعه غيره فكذلك علي (ع) ويرشدك الى ذلك انه « ص » كان يدخل نفسه في آله فيقول انا آل محمد كذا وكذا فالجماعة جماعة آل محمد يحرم مفارقتهم وخالفهم باتفاق المسلمين فهم الخلفاء اذ المتيقن المسلم في الخليفة من يجب متابعتها في السياسات بل نقول مقتضى الاطلاق وجوب اطاعه الجماعة مطلقاً في الشرعيات وغيرها وهذا لا يجري في غير العترة لانه قد اجتمع العلم والفقه والحكمة والسلطنة فيهم واما من عداهم فقد افرق فيهم العلم والسلطنة ولهذا كان الخلفاء يراجعون غيرهم ويسئلون عن احكام الدين ويقلدوهم واما العترة الطاهرة فلم يسئلوا احداً بل كان الخلفاء يسئلون

يجب متابعتهم ليست جميع المسلمين لا فتراق الامة الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النصارى والا واحدة فهذه الجماعة اقل قليل في الامة الاسلامية بالضرورة وانما هذه الجماعة هي الطائفة التي تحالفها وتلقاها. سائر الجماعات والفرق ونحن نرى ان العترة الطاهرة وشيعتهم خالفهم وقاتلهم سائر الفرق ولا شبهة ان فرقة العترة هي الطائفة الناجية وجماعتهم هي الحققة فاذا كان جماعة علي (ع) يجب على الامة ان يكونوا معها بهذه الاخبار وكذا جماعة الحسن وجماعة الحسين عليهم السلام وكل ذلك بجامع واحد وهو العترة واهل البيت فقد علم ان المراد من الاخبار جماعة اهل البيت عليهم السلام ووجوب ملازمتهم مطلق اذا وجب في زمان فقد وجب في جميع الازمنة لانه صدر من لسان الوحي بعنوان واحد فقد وجب اطاعة اهل البيت عليهم السلام من حين صدور الخبر كما في آيات الولاية والاطاعة والمصاحبة ولا ضير في وجوب اطاعتهم وامامتهم في حياة النبي (ص) كما لا منافاة بين وجوب اطاعه النبي (ص) مع وجوب اطاعه الله لان الامام طريق الى النبي (ص) والنبي (ص) طريق الى الله فلا وجه لاعتراض ابن حجر في حديث الغدير من حيث استلزامه لولايه علي (ع) حال حياة النبي (ص) فانه هذا هو اراد كما في صريح الآيات والاخبار الا يكفي قوله (ص) انا وعلي حجه الله على عباده (فر) انا وهذا حجه الله على خلقه يوم القيمة خط) انا سيد ولد آدم وعلي سيد العرب (ك) اني لارجوان كون ابني هذا سيداً (ن) « الرابع » ان الجماعة التي يجب على

امام مات ميتة جاهلية « حم » عن معوية وفي المنتخب « حم ط »
 عن معوية قال الشيخ بهاء الدين ابن الحديث المتفق عليه بين العامة
 والخاصة من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية وذكر هذا
 الخبر الشهرستاني في الملل والنحل وفي نهج البلاغة ولا يقع اسم الهجرة
 على احد الا بمعرفة الحجة في الارض فن عرفها واقرها فهو مهاجر ومن
 خطبته « ع » وانما الائمة قوام الله على خلقه وعرفائه على عباده
 لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار من انكرهم
 وانكروه وفي الصواعق من الحسين « ع » الرجوا مودتنا اهل البيت
 فانه من لقى الله وهو يودنا ادخله الجنة بشفا عتبا والذي نفسي بيده
 لا ينفع عبداً حمله الا بمعرفة حقنا « وفي المواقب واليبايع » عن
 الصادق « ع » من جملة خطبته ولا يقبل الله معرفه العباد اياه الا
 بمعرفه الله الامام « وايضاً فيهما » عن سامان سمعت رسول الله « ص »
 يقول لعلي اكثر من عشر مررات با علي انك والاوصياء من ولدك اعراف
 بين الجنة والنار لا يدخل الجنة الا من عرفكم وعرفتموه ولا يدخل النار
 الا من انكركم وانكروتموه « وايضاً فيهما » عن مقرون عن الصادق
 عليه السلام يقول جاء ابن السكوا الى امر المؤمنين « ع » فسئل عن
 هذه الآية وعلى الاعراف رجال قال نحن الاعراف ونحن نعرف انصارنا
 بسماهم ونحن الاعراف الذين لا يعرف الله الا بسبيل معرفتنا ونحن الاعراف
 يوقفنا الله عز وجل يوم القيمة الصراط لا يدخل الجنة الا من عرفنا
 وعرفناه ولا يدخل النار الا من انكرنا وانكرناه قال الله تعالى واني

مشكلاتهم عنهم فلا تنس قوله لولا علي لهلك فلان في سبعين مواطن
وانظر الى الخبر المستفيض اعبدوا الله ولا تشرکوا به به شيئاً واطيعوا
من ولاة الله امرکم ولا تنازعوا الامر اهلہ وان كان عبداً اسود وعليکم
بما تعرفون من سنة نبيکم والخلفاء الراشدين المهديين وعضوا عليهم
بالنواجيد تدخلوا الجان « طب لك مخ » في الادب « حب حل »
عن ابن عمر « طب لك » وابن جرير من العرباض بن سارية
« الطائفة الخامسة » ما دل على ان لكل زمان امام وانه يجب
معرفة انه شرط الايمان فان ذلك لا ينطبق الا على مذهب الامامية
والا فلا يجب معرفة الامام على سائر المذاهب غاية الامر حرمة مخالفتهم
ومنازعتهم مثلاً اذا لم يعرف المسلم يز يد والوليد ونحوهما لم يكن ما نوماً
بالضرورة لان معرفته لا تفيد الاهتكاك للدين وتوهيناً في اليقين وتقريباً
الى المعاصي وذلك بخلاف العترة الطاهرة فان حبهم علامة الايمان
وبعضهم علامة النفاق وذكر على عبادة والنظر الى علي عبادة فالنظر الى
ذاته والعلم بحالاته يقرب الى الله ويوجب اليقين وكلها معجزات وبراهين
فيصح ان يجعل من اصول الدين ولا نه معصوم فيجب التمسك بقوله عقلاً
ففي الدر المنثور اخرج ابن مردويه عن علي عليه السلام قال قال
رسول الله « ص » في قوله يوم ندعو كل اناس بامامهم قال يدعى
كل قوم بامام زمانهم وكتاب ربهم وسنة نبيهم « ص » ورواه الثعلبي
في تفسيره واخرج الحميدي في الجمع بين الصحيحين عن النبي « ص »
انه قال من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية من مات بغير

السكساء وبقية الأئمة الاثني عشر دون من سواهم فانهم الذين اقترن
 حبههم ومعرفتهم بحب الله وحب رسوله لم تسمع كلامه (ص) في خير
 لا عطين الراية غداً رجال يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله (فنقول) وجوب
 معرفتهم ومحبتهم نص قاطع على خلافتهم وامامتهم من وجوه (الاول)
 ان وجوب المعرفة والمحبة ولو كان نفسياً كحب الله ومعرفة له لكان مع
 ذلك له وجوب مقدمي لواحد نفسي آخر وهو وجوب المبايعة لهم
 والتمسك بهم واطاعتهم لكونهم ولي الامر فان اطاعة ولي الامر متوقعة
 على معرفته ومحبته فلهذا اوردت هذه الأكيديات المتواترة والترغيبات
 المتكاثرة في محبة اهل البيت عليهم السلام (الثاني) انه لولا امامتهم
 لم يلزم ايجاب ذلك ولا الأكيدي فيه وانما يلزم من جهة ان الامام والخليفة
 معرض مهمات الخليفة ومرجع اهل العالم فتكون اعماله موافقة لا غراض
 جملة ومخالفة لا غراض آخرين فهو معرض للنفور وتكدر النفوس فيجب
 على الله تعالى اللطف بنصب الوعد والوعيد والترغيب والترهيب ولذا اورد
 في امير المؤمنين (ع) ما لا يعد ولا يحصى من الامرار والتكرار
 في حبه ووده لانه (ع) عادي جميع السكفار وفاتهم ولكل احد
 دم عنده فوجب تدارك ذلك من النبي (ص) بالبيان ومن الله تعالى
 بان جعل فيه (ع) من الاوصاف الحسان الجاذبة للقلوب والاخلاق
 الحميدة الجالبة للنفوس (الثالث) انهم حجج الله وبيئاته وشهادته
 وآياته هم يعرف الحق وهم مظهر ذاته وصفته فيجب معرفتهم حتى
 يستكمل بال نظر اليهم والتأمل في صفاتهم وتذكر احوالهم ايمان الخلق

لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى وهذا نص صريح بان
 الايمان والتوبة والعمل الصالح وكل شيء لا ينقسم الا بالاهتداء كقوله
 تعالى انما يتقبل الله من المتقين نص صريح في حصر القبول بالتقوى
 « افلا يجب » على الماعقل ان يتفحص عن هذه التقوى وهذا الاهتداء
 فنقول ضروري لا ريب فيه ولا خلاف بين المسلمين ان المراد الاهتداء
 الى ولاية العترة الطاهرة بن فعمن علي عليه السلام قال في هذه الآية اهتدى
 الى ولايتنا « ابو نعيم » واخرجه الحاكم عن الصادق عليه السلام قال
 اهتدى الى ولايتنا بمعرفة الاثمة امام بعد امام منا وعن انس بن مالك
 قال اهتدى الى ولاية اهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وعن الباقر
 عليه السلام نحوه (وفي المناقب) عن ابي سعيد الهمداني عن
 الباقر عن آباءه عليهم السلام والله لو تاب رجل وآمن وعمل صالحاً ولم
 يهتد الى ولايتنا ومودتنا ومعرفة فضلنا ما اغنى عنه ذلك وعن الفيض
 بن المختار عنه عن آباءه عليهم السلام مرفوعا اهتدى الى ولايتك وعن
 الحارث بن يحيى عنه عليه السلام يا حارث الا ترى كيف اشترط الله ولم
 تنفع انساناً التوبة ولا الايمان ولا العمل الصالح حتى يهتدي الى ولايتنا
 وعن عيسى بن داود عن السكاظم عن ابيه اهتدى الى ولايتنا ومن
 ضروريات الاصلاح وجوب محبة اهل البيت والاخبار به متواترة
 والآيات به متظافرة وتواتر الخبر بان الايمان متوقف على حبهم وبتدبير
 ان حب الشيء متوقف على معرفته (كما انه من ضروري الاسلام)
 انحصار من يجب حبه ومعرفته ويتوقف الايمان بحبه ومعرفته في اصحاب

﴿ في رد من قال بعجز الامام (ع) حال غيبته ﴾ - ٢٢٧ -

الحكاية في تأييد القادر المنان وكثيراً ما يراه الخواص وان لم يظهره في
 الناس واماد عوى عجزه (ع) فليست باول باكورة معلولة فقد قالت
 لاهود يد الله مغولة غلت ايديهم بل يداها مبدسوطتان ينفق كيف يشاء
 قل ما يقال فيه انه (ع) كالشمس من وراء السحاب والا فلا فرق
 ان ينحضره وغيبته فانه مع حضوره لا يكون في كل آن وفي كل مكان
 ذاك امرئياً لكل احد بل يكون كآبائه السالفين ساكناً في بلد ساكناً عما
 والجب السكوت عنه فاي فرق بينه وبينهم (ص) حتى يدعى هذا
 على عاجز الضعيف فيه بالعجز ووههم فان ظهوره (ع) كآبائه اقرب الى
 المتنبه عن كثير من التصرفات اذا لا يتفرا الى ذي العرش دبلاً وبالجملة
 لم عوى الفرق بين الظهور والغيبه بالعجز ضعيفة جداً نعم مع قدرته
 مع كفايته ما مور بالصر والسكون الحكمة الصلاح وملا حظته حاضراً
 غائباً وهذا الا يسمى عجراً كيف وهي سنة الهية واسوة نبوية بل نقول
 على ان ولايته (ع) كولاية الله تعالى ونبوة جده (ص) اظهر من ولاية
 فآبائه السابقين فانه كلما بعد الزمان عن النبي (ص) قويت الشبهات
 فقلت البينات فيكون حفظ الدين والمؤمنين ودفع الكافرين منحصراً
 بوجود امام العصر وتأيداته ولا يكون ظاهراً حتى يتطرق اليه بعض
 الاوهام فان العدو يرى الحسن قبيحاً والبري جريماً (الخامس) قد
 عرفت الاخبار هذه الجماعة الاخير وانها العترة الطاهرة فقي الجماعة مع
 ما اختلفت امة بعد نبينا الا غلب اهل باطلها على اهل حقها « طس »
 وللعناوي ما اختلفت امة بعد نبينا الا ظهر باطلها على حقها « ك »

- ٢٢٦ - ﴿ في رد من قال بعجز الامام (ع) حال غيبته ﴾

ويقين العباد ويضمحل بانوارهم ظلمات الشبهات ويتأسي بهم الاناث
اسوة حسنة ويتزهون عن كل سيئة وبالضرورة من هو به هذا الشأن
يكون اماماً وخليفة ظاهراً وباطناً ولا معنى لتفكيك الصواعق وغيرها
بين الخلافة الظاهرية والخلافة الباطنية فاقروا واعترفوا للامة الانبياء
عشر بالثانية ومنعوا الاولى فان ذلك من ضيق الخناق وحقيق النفاق
فهذا ابن حجر في ذيل الآية الثانية عشر وهي وانه لعلم للساعة نقل عن
المفسرين ان الضمير الى المهدي (ع) وذكر اخباره مفصلاً فانظر
التقدير وانظام القضاء الالهى ان المهدي (ع) حيث انه الامام
الثاني عشر وخاتم الخلفاء الاثنى عشر فقد ذكر في الآية الثانية عشر
حتى يكون دليلاً على مذهب الامامية رغم على ابن حجر وبالجملة قال
اي فائدة في اثبات الامامة لعاجز عن اعبائها ثم ما هي الطريق المثبتة
لان كل واحد من الامة المذكورين ادعى الامامة بمعنى ولاية الخلفاء
واظهر الخوارق على ذلك مع ان الطافح من كلماتهم الثابتة دل على انها
لا يدعون ذلك بل يعدون منه وان كانوا اهلاً له (اقول) انظر
الى المناقضة في كلماته لو اراد عجز المهدي (ع) وهو ابن خمس
سنين حال موت ابيه (ع) فميسى صار نبياً واتاه الله الكتاب في
المهدي صبياً ولو اراد عجزه حال غيبته الصغرى فان وكلائه وسفرائه
كانوا يتحملون عنه باعباء امامته ولو ازم خلافته كما لو كان ظاهراً
حاضراً وكذلك في الغيبة الكبرى علماء دينه في كل زمان وكلائه
وعماله وهو يرشدهم ويسد دهم وان لم يعلموا بذلك بالحسن والعيان

ان التصرف من الرواة لورود هذه العناوين بعينها في اهل البيت عليهم السلام وبالجملة بحجب التفصيل في التفصيل فانظر الى قول جبرئيل (ع) قلبت مشارق الارض ومنارها فلم اجد بني ابي افضل من بني هاشم اخرجه احمد والمحاملي والذهبي وغيرهم الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم « ق » وعن جابر الناس تبع لقريش في الخير والشر (حم م) وعن انس الائمة من قریش ولهم عليكم حق ولكم مثل ذلك ما ان استرحموا رحمتي وان استحكموا عدلوا وان عاهدوا وفوا فن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا « حم ن ح » الائمة من قریش ابرارها امراء ابرارها وفجارها امراء فجارها الخ « ك ه ق » (الطائفة السادسة) احاديث المنزلة قد صح وتواتر قوله لعلي صلى الله عليه وآله انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي وهذا نص في خلافته (ع) بوجوه (الاول) ان الاستثناء دليل التعميم مضافا الى اطلاق التنزيل ومقتضى المقام والتفصيل الابي عن التخصيص فيكون كلما كان للنبي (ص) من المقامات لعلي ويكون هو هو هل يعقل ان يتقدم احد على النبي « ص » فلا يعقل ان يتقدم على علي وهذا اعلى من مقام الخلافة بالضرورة (الثاني) الخبر اشارة الى ما في الآية اشد به ازري واشركه في امرى فعلى شريك النبي « ص » والشريك هو الخليفة لشريكه دون غيره بالضرورة (الثالث) انه عليه السلام في الامة كهرون في بني اسرائيل

من فارق الجماعة قدر شبر فقد خلع ربقة الاسلام « حم » من فارق
 عليا فارقتني ومن فارقني فارق الله « ط » (انظر الى اتصال الخبرين)
 تنفصل عن كل ريب ومين وفي الصواعق في قصة بريدة نخرج مغضبا
 فقال ما بال اقوام يذنبون عليا من ابغض عليا فقد ابغضني ومن فارق
 عليا فقد فارقتني الخ ان مثل اهل بيتي فيكم سفينة نوح من ركبها نجي
 ومن تخلف عنها هلك « ك » عن ابي ذر « البزار » عن ابن عباس
 وعن ابن الزبير مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن
 تخلف عنها غرق « ك » خيركم خيركم لاهلي من بمدي « ك » عن
 ابي هريرة النجوم امان لاهل السماء واهل بيتي امان لامتي (ابو يعلى)
 عن سلمة بن الاكوع انا حرب لم حاربهم وسلم لم سلمهم ت حبه ك)
 ثم ذكر اخبار قریش اخرج الشافعي واحمد ابها الناس قد مو قریشا
 ولا تقدموها وتعلموها ولا تعلموها واخرج البيهقي لا تقدموها
 قریشا فتعلموها ولا تتعلموها عنها فتعلموها ولا تعلموها وتعلموها فانهم
 اعلم منكم اخرج البخاري عن معوية بن هذال الاسدي في قریش
 لا يعاد بهم احد الا اكبه الله على وجهه في النار ونحوه لمسلم واحمد وعن
 ابن عباس واما لاهل الارض من الاختلاف الموالاة لقریش قریش
 اهل الله فاذا خالفتها قبيلة من العرب صاروا حزب ابليس الى غير ذلك
 « ولكن صرح هو بنفسه » ان كلما ورد في فضل قریش فبنو هاشم
 اولى به ولهم زيادة على ذلك بما في كثيرة مخصوصة « اقول »
 ما روى من الفضائل في قریش لو سلم فانما هو لخصوص بني هاشم والظاهر

﴿ احاديث المنزلة ووجوه دلائلها على الخلافة ﴾ - ٢٣١ -

لا نبوة بعدي

« الثامن » ان هذا التنزيل نص على اعلی مراقبي التفضيل ولهذا كان ثقبلا على الناس لا يتمكنون من قبوله فهذا سعيد بن المسيب يمنع الحديث من عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه رفعه انت وني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي قال سعيد فاجبت ان اشافه بها سعيدا فلقيت سعدا فحدثني بما حدثني عامر فقال انا سمعته قلت انت سمعته فوضع اصبعيه على اذنيه فقال نعم والا فامتنكنا رواه مسلم واحمد غير مرة فانظر الي تدعiban بن المسيب وهو من اجله لنا بعين يدل على صراحة هذه المنزلة في الخلافة والامامة الكبرى حتى يصح تعجبه من سعد كيف توقف عن بيعته علي عليه السلام وهو يروي هذا الحديث وكذلك انكر الامدي صحته لصراحته على ما ينا في مذهبه قال في الصواعق مجباً عنا ان الحديث ان كان غير صحيح كما يقوله الامدي فظاهر وان كان صحيحاً كما يقوله ائمة الحديث والمول في ذلك ليس الا عليهم كيف وهو في الصحيحين فهو من قبيل الاحاد وهم لا يروونه حجة ﴿ اقول ﴾ هذا الخبر من المواترات فلا حاجة الى التصحيح قال ابن حجر واقنصرت هنا على اربعين حديثاً لانها من غرر فضائله

الحديث الاول اخرج الشيخان عن سعد بن ابي وقاص واحمد والبخاري عن ابي سعيد الخدري والظاهراني عن اسماء بنت عميس وام سامة وحبيش بن جادة وابن عمرو بن عباس وجابر بن سمرة وعلي

يجب على الامة ان يتبعوه لسكنهم نظيرهم يتركونه

« الرابع » وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي واصالح
ولا تتبع سبيل المفسدين ولا ريب ان هرون لو كان يبقى لكان اولي
بالخلافة فكذا علي (ع)

(الخامس) ان علياً عليه السلام استخلفه النبي « ص » على
المدينة غزوة تبوك فمير المنافقون له وقالوا تركه استثقلاً لا نخرج علي
عليه السلام الى النبي « ص » باكياً كئيباً واخبره بذلك فتدارك
النبي « ص » كل ذلك بهذه المقالة ورجع علي مسروراً سريعاً وهذا
يقضى ان يراد بهذه المنزلة ما هو اعظم من الخلافة لانها كانت
له قبل هذا التنزيل

(السادس) قوله « ص » الا انه لا نبي بعدي كقوله « ص »
وهو وليكم بعدي نص في بقاء هذا الاستخلاف والمنزلة لعلي (ع)
بعده صلى عليه وآله لكنه ولي الامة لا نبيهم

« السابع » هذا الاستثناء راجع الى القيد يعني نفى النبوة عنك
لوجود المانع لا لعدم المقتضى فلو كنت في الامم السابقة ومع غيري
لكنت نبياً ولما جعلني الله خاتم النبيين وانه لا نبي بعدي لست
نبياً فقد جعلك الله ولياً وقد روى في مودة الفرابي هذا الذي استنبطناه
عن انس رفعه ان الله اصطفاني على الانبياء فاختراني واختر لي
وصياً واخترت ابن عمي وصي يمشي بآثاره عضدي كما شد عضد موسى باخيه
هرون وهو خليفتي ووزيري ولو كان بعدي نبي لكان علي نبياً ولكن

شيء في المقام كسائر متناقضاته في الاوهام اذ لو لم يكن يدل على افضل المناقب لما ذكره هو في اول غرر الفضايل ولما كان يكابر في سنده مثل الامدي ولما كان يتعجب ويهاب من روايته مثل سعيد بن المسيب ولما كان سعيد يقول فيه لو كان لي واحدة منهم لكان احب علي من حجر النعم رواه مسلم في صحيحه والترمذي وصححه ولما كان يؤخره (ص) لنفسه ايؤاخيهِ فقال والذي بعثني بالحق نبيا اخرتك لنفسي فانك مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي فانت اخي ووارثي الخ اخرجاه احمد والحوارزمي والحموي وابن المغازلي عزيد ابن ارقم ولما كان يذكره (ص) عند سد ابواب المسجد الذي فيه اشارة وبشارة الى الخلافة يا علي انه يحل لك في المسجد ما يحل لي وانك مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي اخرجاه الحوارزمي عن جابر ونحوه ابن المغازلي ولما كان يستدل به (ع) يوم شوري الى غير هذه المواطن فثبت عموم المنزلة والفضيلة مودة القرني جعفر الصادق عن آبائه لقصد قال النبي (ص) لعلي (ع) في عشرة مواضع انت مني بمنزلة هارون من موسى « وهذا كلام معجز » كما انه يشير الى رد ابن حجر

« (التاسع) انهم كانوا يستنكفون عن افشاء هذا الحديث لما فاته لما فعلوه في امر الخلافة اخرج احمد عن سعيد بن المسيب قال دخلت على سعد فقلت حديث حدثته عنك حديثه حين استخلف النبي عليا على المدينة قال فغضب سعد وقال من حدثك به فكرهت ان اخبره

والبراء بن عازب وزيد بن ارقم ﴿ اقول ﴾ هذا بعض طرقه كقطر من بحر والا فليس كتساب من كتب الحديث بخلو منه ولا حافظ الا برويه بالفاظ مختلفة وعبارات شتى وهذا التنزيل لا اختصاص له بغزوة تبوك وانما هذه احد موارد بيانها والا فقد كانت لعلي ﴿ ع ﴾ من بدو الخلق وعالم الانوار وكان النبي ﴿ ص ﴾ يدينها في موطن عديدة كما عن علي ﴿ ع ﴾ انما سميتهم باسماء ولد هرون شبر وشبير ومشير ﴿ حم ﴾ والحاملي وعن اسماء جائي جبرئيل فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام ويقول لك ان علياً منك بمنزلة هرون من موسى فبسم ابنك هذا باسم ولد هرون شبر فسماه الحسن وكذلك في الحسين عليه السلام لقلة الطبري في الدخاير قال رواه الامام علي بن موسى الرضا ونقل في الصواعق عن البغوي وعبد الغني عن سلمان بمعناه وفي الاصابة المحسن بن علي بن ابي طالب مات صغيراً قال رسول الله ﴿ ص ﴾ سميتهم باسماء ولد هرون شبر وشبير ومشير اسناده صحيح ﴿ وفي جواهر العقدين ﴾ قلت ان شبلين الحسن والحسين فقد جاء في الخبر ان جبرئيل امر النبي ﴿ ص ﴾ ان يسميهما باسمي ابني هرون شبراً وشبيراً لان علياً منه بمنزلة هرون من موسى فقال ﴿ ص ﴾ ان لساني عربي فاسميهما بمعناهما اي حسناً وحسيناً وروى الديلمي امرت ان اسمي ابني هذين حسناً وحسيناً ﴿ وكيف كان ﴾ فقول بن حجر ان هذه المنزلة في خصوص الاستخلاف في زمان غيبته ﴿ ص ﴾ عن المدينة لا مطلقاً كما كان يستخلف مراراً اخرى غير علي كما بن ام مكتوم ابطال

الصم والعمى والبكم مع ان هذا الاستخلاف كان حاصلا قبل مجيء علي عليه السلام وبكائه وشماته اعدائه وشكائه فاين شفقة النبي ﴿ ص ﴾ ورأفته ورحمته على عموم امته وخصوص عزته ولا سبجا بالمسبة الى من هو بمنزلة رأسه من بدنه وروحه من جسده واعز من فاطمة الصديقسة ابنة صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وكيف واستخلافه في اهله كان في اول الهجرة وخروجه ﴿ ص ﴾ من مكة استخلف عليا ﴿ ع ﴾ لاداء الامانات وحفظ العيالات بل استخلفه من اول البعثة حين نزل وانذر عشيرتك الاقربين وسيعجيء خبره انشاء الله وفي هج البلاغة ارى نور الوحي والرسالة واشم ريح النبوة الى قوله ﴿ ص ﴾ انك تسمع ما اسمع وري ما اري الا انك لست بنبي ولست بوزير وانك لعلني خير يعني ﴿ ص ﴾ انا النذير وانت الوزير (وفيه) ولقد قبض رسول الله ﴿ ص ﴾ وان صدره لعل صدري ولقد سالت نفسه في كفي فامررتها على وجهي ولقد وليت غسله ﴿ ص ﴾ والممشكة اعواني الى قوله فمن ذا الحق به مني حيا وميتا والجملة ان حجير لا يرى لا يرى لهذا التنزيل اثرافهم الا نعمى الابصار ولكن نعمى القلوب التي في الصدور « واخرج الخوارزمي » عن ابي ليلى في ضمن نصوص بولايته وقال له انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي « ابو بكر المطيري » في جزئه علي مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي

(العاشر) اخرج ابن المغازلي باسناد كثيرة عن سعد وعن

ان ابنه حد ثبته فيغضب عليه وعن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال قلت لسعيد بن مالك اني اريد ان اسئلك عن حديث وانا اها بك ان اسئلك عنه فقال لا تفعل يا بن اخي اذا علمت ان عندي علماً بشيء فاسئلني عنه ولا تهمني فقلت قول النبي ﴿ ص ﴾ لعلني (ع) حين خلفه في المدينة في غزاة تبوك فقال قال علي يارسول الله تخلفني في الخوالم في النساء والصبيان فقال اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هرون من موسى فقال بلى فرجم مسرعاً كئياً في انظر الى غبار قد فيه يسطم فانظر الى سرور علي (ع) ورضاه وسرعة رجوعه وغبار اقدامه وسطوعه فلولا ان هذه المنزلة اعظم منقبة واكرم موهبة لما كان يذكرها النبي ﴿ ص ﴾ في مقام تدارك ما فات علياً (ع) من فضل الجهاد وفيض الملاقة وشماتة اهل الفاق وتعبيرهم حتى اخرجهم حزينا باكياً كيف والنبي ﴿ ص ﴾ كان يذكر من فضائل علي (ع) ابتداءً بما لا تتحمله العقول والاولهـام كقوله ﴿ ص ﴾ علي مني كما نزلت من ربي اخرجهم ابن السمان عن ابي بكر وعن الشعبي بينما ابو بكر جالس اذ طلع على فلما رآه قال من سره ان ينظر الى اعظم الناس منزلة واقربهم قرابة وافضلهم حاله واعظمهم حقاً عند رسول الله ﴿ ص ﴾ فلينظر الى هذا الطالم اخرجهم الدار قطنى وفول عمر واولهـام انه لا يتم شرف الا بولاية علي اخرجهم الدار قطنى وكلها في الصواعق ولكن في هذا المقام لا تكون لهذه المنزلة اثر وفضل الا الاستخلاف في خصوص بعض ايام غيبته ﴿ ص ﴾ عن المدينة كحال ابن ام مكتوم نعوذ بالله من

من اجل ذلك فالمراد الذهاب من الدنيا دون المدينة فيكون نصاً في الاستخلاف الدائم الى ما بعد وفاته « ص » فقوله لا تصلح المدينة الابي او بك يعنى انه بعد موتي وموتك تفسد المدينة كما هو نص الحديث الخلاف في المدينة والملك في الشام الخلاف بعد ثلثون سنة ثم يكون ملكاً عضواً فانه عاش بعد النبي (ص) ثلاثين سنة والله يبري يا علي انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي (خ م ت ه) وابو حاتم وابن اسحاق وعن اسماء بنت عميس اللهم اني اقول كما قال اخي موسى اجعل لي وزيراً من اهلي علياً اشد به ازري واشركه في امري كي نسبك كثيراً ونذكرك كثيراً انك كنت بنا بصيراً « حم » في المناقب وعنها مرفوعاً عن جبرئيل جائي وقال يا محمد ربك يقرئك السلام ويقول لك علي منك بمنزلة هرون من موسى لكن لا نبي بعدك رواه الامام علي بن موسى الرضا وفي مسند احمد عن علي مرفوعاً والذي نفسي بيده لولا ان تقول طوائف من امتي فيك ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك مقالا لا تمر بمسلاً من المسلمين الا اخذوا القرباب من تحت قدميك للبركة واخرجه ايضاً عن ابن مسعود واخرجه ابن المغازلي بزيادة نزول الآية فيه واخرج ابن الجوزي وابن مردويه نزول الآية فيه واخرج الطوارزمي ذلك يوم فتح خيبر لولا ان تقول فيك الخ وزاد ولكن حسبك ان يكون مني وانا منك ثرتني وارثك وانت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي الخبر « اقول » ثرتني وارثك باعتبار ان فاطمة ثرت

جابر وعن انس وعن ابن عباس وعن ابي سعيد وعن معوية قال غزا رسول الله « ص » غزاة فقال لعلي (ع) اخلفني في اهلي فقال له علي (ع) ما كنت احب ان تخرج في وجه الا وانا معك تخلفني في النساء والصبيان ما يقول الناس في يقول الناس خذل ابن عمه فرددها عليه وفي رواية انه قال لعلي اقم بالمدينة قال له علي يا رسول الله انك ما خرجت في غزاة تخلفني فقال النبي « ص » ان المدينة لا تصالح الا بي وبك وانت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي قال سعيد فقلت لسعد انت سمعت هذا من رسول الله « ص » قال نعم لامرأة ولا مرتين يقول ذلك لعلي (ع) وفي رواية ابن عباس انه لا ينبغي ان اذهب الا وانت خليفتي واخرج احمد عن ابن عباس في عشر خصال اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هرون من موسى الا انك لست بنبي انه لا ينبغي ان اذهب الا وانت خليفتي « انظر ايها المنصف » ترى هذه الاخبار مريحة في اطلاق الخلافة وعموم المنزلة وذكر الامتداء يزيد في قوة اللفظ الا في ضعفه فلا وجه لاشكال الصواعق ان العام المخصص غير مسلم الحجة ومما يوجب القطع واليقين ان قوله (ص) لا تصالح المدينة الا بي وبك او لا ينبغي ان اذهب الا وانت خليفتي يراد به وفاته « ص » ضرورة انه قد تكرر ذكرها بهما معا وخلو المدينة عنهما « والتحقيق » انه في تلك الغزوة قد فشى التناق وكثر المناقون فكان النبي « ص » لم يأمن من كيدهم وكان خائفاً من الاغتيال به كما عزموا عليه عند رجوعه « ص » في العقبة ولعل بسكاء علي (ع)

وثقة ابن معين لكن ضعفه غيره على انه شيعي وعلى تقدير الصحة فيحتمل انه رواه بالمعنى بحسب عقيدته الخ وهذا دليل على انهم كذلك بحرفون الروايات على حسب مشتهياتهم وكيف كان فبأي لفظ وبأي صحة كانت الرواية يبطلها ابن حجر بهذه الترهات وقال في غرر فضا الله عليه السلام اخرج الزمذني والحاكم عن عمر ابن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما تريدون من علي ثائبا ان عليا مني وانا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي « فليحضر ابن تيمية » وليظر الى هذا الصحيح وكذا ابن حجر ولا اظن انهما لم يصلا اليه ولذا ذكر طرفا من طريقة

(أ) احمد بن حنبل عن ابن عباس في عشر خصال يقال انت ولي كل مؤمن ومؤمنة بعدي

(ب) في الاصابة وهب ابن حمزة قال سافرت مع علي ابن ابي طالب فرأيت منه بعض ما اكبه مشكوته النبي « ص » فقال لا تقولن هذا ليلي نازة وليكم بعدي

(ج) الزمذني في سنده وفي المشكوة عن عمر ان ابن حصين فاقبل اليهم والغضب يعرف في وجهه ما تريدون من علي قالها اربعا ان عليا مني وانا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي

(د) الحافظ الزندي عن الحسن « ع » في خطبته اما انت يا علي فمني وانا منك وانت ولي كل مؤمن بعدي

(هـ) المماوي علي مني وانا منه وهو ولي كل مؤمن للطيا لسي

(و) الحاكم عن الرضا عن آباءه عليه السلام يا علي اول ما يسئل

النبي (ص) وهي زوجته والحسنان برثان عليا وهما ابناه « ص »
وبالجملة فهذا الحديث نص بان هذه المنزلة الهرونية لعلي ولولده (ع)
هي الخلافة والامامة الكبرى او ما اعظم وافضل من كل شيء حتى
النبوة فان هرون كان نبيا مرسل من الله اسكن لعل الولاية كانت
مختصة بموسى (ع) فجعله خليفة له في الولاية فتدبر جيدا

﴿ الطائفة السابعة ﴾

الاحاديث المتواترة الصريحة في الامامة الكبرى وهي نص - وص
وليكم بعدي ودلائلها بحيث ارجب اساطين السنة واجبرهم على ان
ينكروها ل قال ابن تيمية فقول القائل على ولي كل مؤمن بعدي كلام
يتمتع نسبته الى رسول الله (ص) فانه ان اراد الموالاة لم يحتاج ان
يقول بعدي وان اراد الامارة كان ينبغي ان يقول وال على كل
مؤمن وهذا انقيض قول ابن حجر فانه في مقام الرد على دلالة حديث
التدبير ونفى النص بالامامة مطلقاً قال مستدلاً بخبر ابي نعيم عن الحسن
المشـني اما والله لو يعني النبي (ص) بذلك الامارة والسلطان لا يصح
لهم فان رسول الله (ص) كان افصح الاسـاميين ولقال لهم
ايها الناس هذا ولي امري والقائم عليكم بعدي الى قوله ولقال ايها
الناس ان علياً ولي امركم من بعدي (ومن الاجاب) ان ابن
حجر يروي هو بنفسه مكرراً هذا الخبر بهذا اللفظ ففي الورقة
السابعة يقول واما رواية ابن بريده عنه لا تقوم يا بريده في علي فان
عليها منى وانما مذ وهو وليكم بعدي ففي سندهما الاصلح وهو وان

واحد .

(ن) عن عبد الله بن اسعد مر فوعا لیسلة امرى بي الى السماء
انتهيت الى ربي عز وجل فادعى الي في علي ثلاث خصال انه سيبد
الاسمين وولي المتقين وقائد الفر المحجلين (اخرج به المحاملي) واخرجه
الامام علي بن موسى الرضا .

(س) مودة القرني ابن عمر هذا رايكم بعدى في الدنيا والاخرة
فاحفظوه يعني عليا (ع)

ابن ابي الحديد عن بريده الاسامي ادعولي عليا يكرها
ان عليا مني اوانا من علي وان حظه في الخس اكثر مما اخذ وهو ولي كل
مؤمن بعدى رواه ابو عبد الله احمد في المسند غير مرة ورواه ايضا في
كتاب فضائل علي ورواه اكثر المحققين .

(ف) ابن الغزالي من كنت وليه فعلي وليه عن بريده مكرراً
وعن عمران بن حصين مكرراً .

(ص) المناوى من كنت وليه فعلي وليه ﴿ فر ﴾

(ق) مودة القرني فاطمة عليها الصلوة والسلام رفعتنه من كنت
وليّه فعلي وليه ومن كنت امامه فعلي امامه .

(ر) احمد بن حنبل ج ٥ ص ٣٥٠ عن بريده فاذا النبي
صلى الله عليه وآله قد احر وجهه قال وهو يقول من كنت وليه فعلي وليه

(ش) ص ٣٥٦ لا تقم في علي فانه مني وانا مننه وهو وليكم
بعدى وانه مني وانا مننه وهو ليكم بعدى ايضا رواه بوجهين آخرين .

عنده العبد بعد موته شهادة ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله وانك
ولي المؤمنين بما جملة الله وجعلته لك فمن اقر بذلك وكان معتقده صار
الى النعيم الذي لا زال له

(ز) الحموي عن سليم بن قيس الهلالي عن علي عليه السلام في
حديث طويل قالوا بينهم لنا قال علي اخي ووارثي ووصيي ولي كل مؤمن
بعدي ثم ابني الحسن ثم الحسين ثم التسعة من ولد الحسين القرآن معهم وهم
مع القرآن لا يفارقونه ولا يفارقهم حتى يردوا على الخوض
(ح) الخوارزمي عن ابي ليلى وانت تبين ما اشتبه عليهم من
بعدي وانت ولي كل مؤمن ومؤمنة بعدي

(ط) المناوي ان عليا منى وانا منه وهو ولي لكل مؤمن للطبراني
(ي) يا برة ان عليا وليكم من بعدي اللديني
(ك) يا علي انت ولي كل مؤمن بعدي « خط »

(ل) في الجامع من كنت وليه « حم ن ك » عن بريدة « ح »
(م) ذخائر العقبى ذكر ان عليا من النبي « ص » وانه مولى كل مؤمن
عن صمران بن حصين مرفوعا ان عليا منى وانا منه وهو ولي كل مؤمن
بعدي ﴿ اخرجه احمد ﴾ وابو حاتم والترمذي وقال حسن غريب
وفي رواية لا تقم في علي فانه منى وانا منه وهو وليكم بعدي وذكر
الترمذي في حديث طويل ان عليا منى وانا منه وهو ولي كل مؤمن
بعدي ﴿ اقول ﴾ انظر الى الطبري عنون بلافظ مولى كل
مؤمن ولم يأت الا بلافظ ولي كل مؤمن فهذا نص منه بان المولى والمولى

﴿ الطائفة الثامنة ﴾

نصوص الوصاية ودلائلها على الخلافة والامامة بجد الضرورة ولهذا
انكرها من لا يقول بامامته واجابوا من قال كيف امر الله ورسوله
بالوصية ومات النبي ولم اوص وقالوا اوصى بكتاب الله وهذا كقولهم
حسبنا كتاب الله عند توصية النبي بالثقلين كتاب الله وعزته فان ضرورة
العقل والعرف على ان الامة التي بمنزلة الصغار القصر بالنسبة الى نبيها
يجب ان ترجع الى وصي وليها فلا يعقل تسليم الوصاية لامير المؤمنين (ع)
ثم طالب البيهقي بامامته بل الوصاية من النبي «ص» اعظم واهم من
الخلافة المحصلة من اجماع الامة بالضرورة قال الحميدي في الجمع بين
الصحيحين الحديث التاسع من المتفق عليه من مسلم والبخاري عن طلحة
ابن مصرف قال ثلث عبد الله بن ابي اوفى هل كانت النبي «ص»
اوصى فقال لا فقلت كيف كذب الوصية او امر الوصية فقال اوصى
بكتاب الله قال الحميدي وفي حديث ابن مهدي زيادة ذكرها ابو
مسعود وابو بكر البرقاني ولم يخرجا البخاري ولا مسلم فيما عندنا من
كتابيهما روي قال هزيل بن شرحبيل او بكر كان يتأمر على وصي
رسول الله «ص» (اقول) انما ترك البخاري ومسلم هذه
قصة هزيل لطلب بمنع الوصاية او لا ومنع المناطات ثانياً لكن كل منهما
ماطل سبباً الاول فان الوصية حق على كل مسلم ضرورة الدين ونص
الكتاب والسنة ويكفي قوله تعالى اوصيكم اذا حضر احدكم الموت
ان ترك خيراً الوصية للوالدين والاقرربين المعروف حقاً على المتقين فمن

(ت) ج ٤ ص ٤٣٨ عن عمران بن حصين فاقبل رسول الله صلى الله عليه وآله على الرابع وقد تغير وجهه فقال دعوا عليا ان عليا مني وانامنه وهو ولي كل مؤمن بعدي « اقول » هذا عمران بن حصين يروى هذا الحديث لكونه مواليا لأمير المؤمنين وله عطا عن عزيمة بن غيره صلى خلف علي (ع) ثم قال لقد صلى بنا هذا صلوة محمد « ص » وفي رواية لقد ذكرني هذا صلوة رسول الله « ص » وقال في متعة الحج فقال رجل برأيه ما شاء وقال ثم صلى عثمان اربعا بعد ذلك ان سنين من امارته وروى خبر قد سبقك عكاشة وخبر الاعتراض على الصلوة على من رجها وحديث الطائفة حتى يقال آخرهم المسيح الدجال وكذلك يريدون كان يبغض عليا (ع) وخرج مع خالد بن الوليد لذلك فسهاه النبي « ص » وقال لا يبغض عليا فخرج بغضه عن قلبه ببركة كلامه صلى الله عليه وآله وصار من محبيه فروى حديث الولاية مكررا وبذلك تعرف ان السائر بن النعمان كانوا يتركون ذكره ونشر فضائله كما سمعت من سعد بن ابي وقاص وغيره في خبر المنزلة فانكشف لك وجه قول ابن تيمية بامتناع نسبتها هذا الحديث الى النبي « ص » وقول الامدي بكذب حديث المنزلة لئلا يظن انهم ابن تيمية فانه يكابر في الضرورات كما نكاره الاخوة بين النبي وعلي (ع) تأشيا بمن سبقه في قوله (ع) اذا تقتلون عبد الله واخا رسوله فقال اما عبد الله فمنهم واما اخا رسوله فلا وكان انكار كون سورة هل اتى مدينة

« واما الاخبار » في هذا المضمار فهي فوق حد الاحصاء والا تحصار
 روى ابن بطريق من مسند احمد بن حنبل عن مطر عن انس يعني ابن
 مالك قلنا لسلمان اسئل النبي (ص) من وصيه فقال سلمان يا رسول الله
 من وصيك فقال يا سلمان من كان وصي موسى فقال يوشع بن نون قال
 وصي ووارثي يقضي ديني وينجز وعدي علي بن ابي طالب (ع)
 (ثم استدل عقلا على وصاية علي (ع) بان الله تعالى يقول ولكم
 في رسول الله اسوة حسنة فلو كان النبي (ص) ترك الوصية كان للامة
 شرعاً ترك الوصية فيناقض ما من الاية ومتواتر الرواية وضرورة الاسلام
 على مشروعية الوصية وجوباً واستحباباً (وفي نهج البلاغة)
 لا يقاس بآل محمد (ص) من هذه الامة احد ولا يسوى بهم من
 جرت نعمتهم عليه ابداهم اساس الدين وعماد اليقين اليهم يفيء الفالي
 وبهم يلحق النالي ولهم خصائص الولاية وفيهم الوصية والوراثة الآن
 اذ رجم الحق الى اهله ونقل الى منتفله فيها تان الجملتان بمنزلة المدعى
 ودليله يقول ان الال هم الولاة والخلفاء لان نصوص الوصية فيهم فهم
 الاوصياء والوارث الوصية للوالدين والاقر بين بالمعروف حقاً على
 المتقين ثم استنتج بانه الان رجع الحق الى اهله (وفي الينا بيع المناقب)
 عن جابر مرفوعاً فاجعل لي علياً وزيراً واحا الي فهو سيد الاوصياء الي
 وهو وابوها والا تنة من بعدهم حجج الله على خلقه (ابو نعيم) عن
 ابي برزة الاسلمي ان الله عرج عهد الي في علي عهداً ان علياً راية الهدى
 وامام اوليائي الي ثم قال تعالى اني مستخضركم بالبلاء فقلت يا رب
 انه اخي ووصي فقال تعالى انه شيء قد سبق انه مبتلي ومبتلى به

بدله بعد ما سمعه فانما ائمه على الذين يبدلونه ان الله سميع عليم والنبي (ص) سيد المتقين فكيف يترك ما كتب الله عليه « ص » واكده بقوله حقاً على المتقين وقد علم بدنو اجله واخبر امته فلم يوص ولم يعين وصيا ولا سئله احد مع ان ابن عمر لما سمع امره (ص) بالوصية قال ما صرت علي ليلة مذ سمعت رسول الله قال ذلك الا وعندي وصيتي (م) فن انكر وصيته (ص) دخل في فن بدله بعد ما سمعه

(فالعمدة في المقام) تعيين وصيته (ع) فقول انه بضرورة الاسلام انه ليس لنبينا « ص » وهي غير الامام (ع) وذلك من خواص هذه المرتبة العظمى والوهبة العليا حيث انهم قد تجاوا بكل اسم وتوسموا بكل رسم الا بوصف الوصي وهذا الاسم الوضئ فانه لم يعبر به الا علي (ع) بل هو سيد الاوصياء كما انه « ص » سيد الانبياء والسبب في انهم انكروا اصل الوصية والوصي انهم تركوا النبي صلى الله عليه وآله من حين شدة مرضه وياسهم عنه ومنعهم من الكتابة واخراجهم من الحجرة فخرجوا واشتغلوا بامر البيعة الى ان دفن فتولى جميع اموره علي (ع) فلا يعقل دعوى الوصاية لغيره (ع) مضى بنا الى اعتبار العصمة في ذلك « والدليل العقلي » ان مثل افضل الانبياء واكمل المرسلين واظهر الطيبين لا يوصى الى غير المعصوم كما ان الله تعالى لا يرسل غير المعصوم وهذا ضروري ولهذا لم يدع الوصاية احد من المهاجرة والاصحاب كما انه من الضرورة قاطبة علي (ع) وليا قتله لهذه المرتبة وازية بلا ارتياب فينتج انه الوصي دون غيره

عن الحسين (ع) في خطبته (ع) بصيحين وعلمتم ان رئيسهم طليق يدعوهم الى البار وان عم نبيكم ووصيه ووارثه بين اظهركم يدعوكم الى الجنة (ابن المغارلي) والحموي بني والحوارزمي باسا فيدهم عن ابي محبوب الانصاري ثم اطلع اطلالة فاحة اراهم بملك فارحى الى ان ازوجه اياك واتخذته وصيا وزاد ابن المغارلي ووصينا غير الاوصياء وهو بملك الح (وفي الكتابين) عن الاصبغ بن نباته خطبته « ع » ايم الناس انا امام الرنة ووصي خير الخيامة وابو العترة الطاهرة الهادية انا احور رسول الله ووصيه وواليه وصفيه وحميده انا امير المؤمنين وقائد الفر المحجلين وسدد الوصيين (وفي الكتابين) عن ام سلمه وهذا علي وصي وفاضي عدا تي

« ابو نعيم » والد بلعي والحموي بني والحوارزمي باسا فيدهم عن ابن عباس في قوله تعالى واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الاية فقلت معاشر الرسل ما ذا بكم رب قه لي فمالت الرسل على نبوتك وولاية علي ابن ابي طالب وعرف طلحة بن زيد عن الصادق عن آباءه عليه السلام ما قبض الله نبيا حتى امره الله ان يوصى الى افضل عشيرته من عصبته وامرني ان اوصي الى ابن عمك علي انبئتته في الكتب السالمة وكتب فيها انه صياك وعلى ذلك اخذت ميثاق الخلائق وهيثاق الانبياء في ورسلي واتخذت موافقهم لي الرابو بيسة ولك يا محمد بالنبوة ولعلي ابن ابي طالب بالولاية والوصية « الخوارزمي » عن ابن عمر مرفوعا فيأتي النداء من عند الله عجب ابن وصي محمد (ص)

« وفي الينايع » نقل عن مسند احمد ما مر عن انس ﴿ وفيه ﴾ الشعلي
 اخرج حديث الوصية لعلي عن البراء بن عازب في تفسيره واذا نذر عشرين
 الاقر بين ابن المغازلي اخرج حديث الوصية لعلي ﴿ ع ﴾ بسنده عن
 ابن عباس وعن جابر بن عبد الله وعن بريده وعن ابي ايوب الانصاري
 ﴿ الخوارزمي ﴾ عن بريده لكل نبي وصي ووارث وان عليا وصي
 ووارثي وعن ام سلمة ان الله اختار لكل نبي وصيا وعلي وصي في عترتي
 واهل بيتي وامي بعدي وعن انس نحوه ﴿ الحموي ﴾ عن ابي ذر
 انا خاتم النبيين وانت يا علي خاتم الوصيين الى يوم الدين وعنه الامام
 علي بن موسى الرضا نحوه وعن ابن عباس ان يوم القيمة ما فيه راكب الا
 اربعة الى هذا علي وصي محمد ﴿ ص ﴾ ﴿ جمع الفوائد ﴾ عن ابن
 عباس كنا نتحدث معشر اصحاب رسول الله ﴿ ص ﴾ ان النبي
 صلى الله عليه وآله عهد الى علي سبعين عهد لم يده الي غيره اللهم
 الصغير ﴿ الحموي ﴾ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وعن مهال بن
 عمرو عن ابن عباس وذكر تائين ﴿ وفي الينايع والمناسقب ﴾ كتابه
 عليه السلام الى مصر واياكم دعوة ابي هند السكذاب واعلموا انه
 لا شواء امام الهندي وامام الهوي ووصي النبي وعدو النبي ﴿ وفي
 لكتا بين ﴾ عن الصادق عن آباءه كان علي ﴿ ع ﴾ يرى مع رسول الله
 صلى الله عليه وآله قبل الرسالة الضوء ويمم الصوت وقال له لولا اني
 فاتم الانبياء لكتب شر كتابي النبوة فان لم تكن نبيا فانك وصي
 ي ووارثه بل سعيد الاوصياء والامام الاتمباء ﴿ وفي السكا بين ﴾

الإمام الطاهرين إلخ (الديلمي) والهمداني والخوانساري بأسمائهم عن سلمان وعمار وأبي ذر وابن مسعود وابن عباس وعلي عليه السلام حديث تكلم الشمس فأجابته بقولها وعليك السلام يا أخا رسول الله ووصيه حجة الله على خلقه إلى قوله « ص » أحمده الله الذي فضّلني على سائر الأنبياء وأيدني بعلي سيد الأوصياء (الشعبي) عن أبان عن أنس وعن مجاهد عن ابن عباس (ابن المغازلي) عن معمر عن أنس (المناقب) عن ثابت عن أنس وعن الزهري عن أنس وعن قتادة عن أنس في حديث البساط والسلام على أصحاب الكهف وجوابهم لأمير المؤمنين عليه السلام قالوا نحن معشر الصديقين لانكهم إلا نبياً أو وصياً (الماوي) لكل نبي وصي ووارث وعلي وصي ووارثي ، للديلمي (محب الدين الطبري) قال ذكر الوصية عن بريده مرفوعاً لكل نبي وصي ووارث وإن علياً وصي ووارثي ، أخرجه الحافظ أبو القاسم البغوي في معجم الصحابة وعن أنس مرفوعاً أن وصي ووارثي يقضي ديني وينجز مواعيدي علي بن أبي طالب ، أخرجه أحمد في المناقب وعن عائشة مرفوعاً أدعوا لي حبيبي فإني أبوبكر ثم عمر فلم يلتفت إليهما ثم قال أدعوا لي حبيبي فدعوا علياً فلما رآه أدخله في الثوب الذي كان عليه فلم يزل يحتضنه حتى قبض صلى الله عليه وآله (أخرجه الرازي) وعن أم سلمة والله به أحلف إن علياً كان لأرب الناس عهداً بالنبى « ص » فكما عند الباب لجعل يناجي علياً ويساره حتى قبض « ص » (أخرجه أحمد) وفي الينابيع عن بريده رفعه لكل نبي وصي ووارث وإن علياً وصي ووارثي ، رواه

فتقول ها انا ذا فينادي انا دي ادخل من احبك الجنة وادخل من
 هاداك النار فانت قسيم الجنة والدار وحديث انه (ع) قسيم الجنة
 والنار من الاخبار المستفيضة بين الفريقين حتى انه ذكره القاضي
 في الشفاء وينسب الى محمد بن ادريس الشافعي امام المذهب
 علي حبه جبه قسيم النار والجنة وصي المصطفى حقا امام الانس والجنة
 « وفي الكتابين » عن علي (ع) يا علي انت مني بمنزلة شيث
 من آدم ومنزلة سام من نوح ومنزلة اسحق من ابراهيم كما قال تعالى
 وصي ابراهيم بنيه ويعقوب الاية ومنزلة هرون من موسى ومنزلة شمعون
 من عيسى وانت وصي ووارثي الخ

﴿ اقول ﴾ اشارة الى انه كيف كان لكل نبي وصي ولا
 يكون لسيد الرسل وخاتم الانبياء وصي معه انه صلى الله عليه وآله
 احوج الى الاوصياء اذ لا نبي بعده فكيف لا يكون وصي بعده قل
 ما كنت بدعا من الرسل سنة الله التي خلت من قبل وان تجدد لسنة الله
 تبدل ولا وان تجدد لسنة الله تحويلا

(فالضرورة) قاضية بان لسيد الانبياء وصيا يكون سيد
 الاوصياء (وفي الكتابين) عن الحسين (ع) عن ابيه عليه السلام
 يا علي انت اخي وانا احوك انا المصطفى للنبوته وانت المحتسب للامامة
 انا وانت ابوي هذه الامة وانت وصي ووارثي وابي ولدي الخ
 (السجودي) في خلاصة الوفا والجواب عن جابر ثرنا بنخل
 فصاح النخل هذا محمد سيد الانبياء وهذا علي سيد الاوصياء وابي

في منزل علي فقالوا قد ضللت بعلي فنزلت والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى (أقول) تأمل لفظ صاحبكم تعرف السر الخفي والأمر الخفي (أحمد بن حنبل) في مسند أبي هريرة رفعه لا تقعوا في علي فإنه مني وأنا منه وهو وليي ووصيي من بعدي (المناوي) أنا خاتم الأنبياء وأنت يا علي خاتم الأوصياء (فر).

(الطائفة التاسعة) نصوص الامامة وهي وان كانت فوق النواتر بل لا تعد من التكاثر بل توصيفه عليه السلام وبقية ولده الأخد عشر بوصف الامام من ضروريات الاسلام كيف وقد وصفوا به كل عالم من سائر الانام لكن من جملة خاتم الدين إماماً للمسلمين وجب على جميع الأمة ان ياتعوا به ويبايعوه ويتابعوه لا ان يلزموه بالبيعة ويقهروه بالطاعة والافتداء بهم في الجماعة فهو المأموم لا الامام وهذا أظهر من أن يخفى على ذوي الأعلام ، أبو نعيم عن أبي برزة الأسلمي وأيضاً عن انس بن مالك وابن المغازلي عن أبي جعفر عن أبي برزة مرفوعاً ان علياً راية الهدى وامام اوليائي ونور من اطاعني وهو الكامة التي الزمها المتقين إلى ثم اني استخضه من البلاء ما لا اخص به احداً من اصحابك إلخ ، (ابو نعيم) وابن ابي الحديد مرحباً بسيد المؤمنين وامام المتقين (وفي حلية الأولياء) والشرح الحديدي من سره ان يحيي حياتي ويموت مماتي ويسكن جنّة عدن عند شجرة طوبى التي غرسها ربي فليوال علياً من بعدي وليوال وليه وليقتد بالأئمة من بعدي فانهم عترتي خلقوا من طينتي ورزقوا فهما وعلماء فويل للمكذبين لهم من امتي القاطعين فيهم

صاحب الفردوس (وفي الشرح الحديدي) التاسع يا أنس أسكب لي وضوءاً ثم قام فصلى ركعتين ثم قال أول من يدخل عليك من هذا الباب إمام المتقين وسيد المساكين ويعسوب الدين وخاتم الوصيين وقائد الفر المحجلين قال أنس فقلت اللهم اجعله رجلاً من الأنصار فجاءني فقال « ص » من جاء يا أنس فقلت علي فقام مستبشراً فاعتنقه ثم جعل يمسح عرق وجهه فقال علي يا رسول الله لقد رأيت منك اليوم تصنع بي شيئاً لمصنعتي قبل قال وما يمنعني وأنت تؤدي غني وتسميهم قولي وتبين لهم ما اختلفوا بعدي رواد أبو نعيم الحافظ في حليسة الأولياء (الرابع عشر) كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله عز وجل قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر الف عام فلما خلق آدم قسم ذلك النور وجعله جزئين فجزء أنا وجزء علي رواد أحمد في المسند وفي كتاب فضائل علي أيضاً وذكره صاحب كتاب الفردوس وزاد فيه ثم انتقلنا حتى صرنا في عبد المطلب فكان لي النبوة ولعلي الوصية (أقول) وأخرجه الحموي وابن المغازلي والخوارزمي الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الأربعين والكنجي في البيان ونقله في مجمع الزوائد وأبو العلاء الهمداني في أربعينه والطبري في ذخائره عن علي الهلالي عن أبيه رفعه ووصي خير الأوصياء وأحبههم إلى الله وهو بعلي إلى أن منها مهدي هذه الأمة يقوم بالدين في آخر الزمان كما قت به في أول الزمان ويملا الدنيا عدلاً كما ملئت جوراً في حديث طويل (ابن المغازلي) عن ابن عباس رفعه ، من أنقض هذا النجم في منزله فهو وصي من بعدي فقاموا ونظروا وقد أنقض

(الطائفة العاشرة في طرق الحديث المتواتر أنامدينة العلم وعلي بابها) - ٢٥٣ -

لبدوا فالبدوا وان نهضوا فانهمضوا ولا تسبقوهم فنضلوا ولا تتأخروا عنهم فتهلكوا (ومن خطبته) نحن شجرة النبوة ومحط الرسالة ومختلف الملائكة ومعادن العلم وينابيع الحكم (ومن خطبته) واعلموا أنكم لم تعرفوا الرشد حتى تعرفوا الذي تركه ولن تأخذوا بميثاق الكتاب حتى تعرفوا الذي نقضه ولن تمسكوا به حتى تعرفوا الذي نبذه فالتسوا ذلك من عند أهله فانهم عيش العلم وموت الجهل إلى أن عقلوا الدين عقل وعاية ورعاية لأعقل سماع ورواية (أقول) هذا على بطلان قولهم بوجوب السكوت عن المشاجرات الواقعة بين الأصحاب لأنه لو لم يميز بين الحق والمبطل فلعل من يابعه وتابعه أو اقتدى به وقلده هو الذي نبذ الكتاب أو من أهل الانقلاب إلى العقاب (الحوارزمي) عن الصادق عن آبائه مرفوعاً نزل جبرئيل صبيحة يوم فرحاً مستبشراً وقال قرت عيني بما أكرم الله أخاك ووصيك وإمام أمتك علي بن أبي طالب قلت وبما أكرم الله أخي قال باهى الله سبحانه بعبادته البارحة ملائكته وحمله عرشه وقال يا ملائكتي أنظروا إلى حجتي في أرضي كيف عفر خده في التراب تواضعاً لعظمتي أشهد أنه إمام خلقي ومولى بريتي .

(الطائفة العاشرة) النص المتواتر والصريح المتكاثر في أن علياً [ع] باب مدينة علم النبي صلى الله عليه وآله وفقهه وحكمته وجنته ، وأمره صلى الله عليه وآله باتيانته وإن لم يأتها كان سارقاً فيجب قطع يده ويجب عليه الحد ويكون فاسقاً يرد شهادته ، وقوله ودلالة هذا الخبر على خلافته ووجوب البيعة له واطاعته وال أخذ عنه على حد الضرورة لأن الغرض

صلي لا انا لهم الله شفاعي (اقول) وانا احقر العترة لامة جدي [ص]
ادعوكم ايها المسلمون إلى إجابة دعوتي والاهتداء برسالي ولا تكذبوا
ليكنابتي فاني لم اذكر إلا ما هو حقيقي بيني وبين ربي ومعاذ الله ان
اغير حرفا او ابدل لفظاً ثم اقول تأملوا جملة وليوال علياً من بعدي هذلي
الذي قال ابن تيمية بامتناع نسبته اليه « ص » لكنه صحيح إلهامي
ووحى الهي حيث انه يمتنع محبة علي عليه السلام بعده «ص» لمن لا يراه
إماماً واجب الاطاعة لأنه كان يدعي الخلافة فكيف يواليه من يدعي
خلافه وهو مفاد الآية افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم باعراضكم
عن موالاته علي واضرابكم ومرواية انس بلفظ إمام المتقين وسيد
المسلمين ويعسوب الدين وخاتم الوصيين وقائد الغر المحجلين ذكره في
الكتابين (ابن المغازلي) عن سلمان رفعه حتى أفرقنا في صلب عبد
المطلب في النبوة وفي علي الامامة (الديلمي) في الفردوس نحوه (نهج
البلاغة) ومن خطبته وانما الأئمة قوام الله على خلقه وعرفائه على عباده
لا يدخل الجنة إلا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار إلا من انكروهم
وانكروه (ومن خطبته) فأين تذهبون وأنى تؤفكون والاعلام قائمة
والآيات واضحة والمنار منصوبة فأين يتاه بكم بل كيف تعمهون وبينكم
عترة نبيكم وهم ازمة الحق والسنة الصديق فانزلوهم احسن منازل القرآن
إلى الم اعلم فيكم بالثقل الأكبر والم اترك فيكم الثقل الأصغر وركزت
فيكم راية الايمان (ومن كلامه «ع») انظروا اهل بيت نبيكم فالزموا
مهمتهم واتبعوا اثرهم فان يخرجوكم عن هدى ولن يعيدوكم في ردى فان

(الطائفة العاشرة في طرق الحديث المتواتر أنا مدينة العلم وعلي بابها) - ٢٥٥ -

« الحربي » في أماليه أنا مدينة العلم وأنت بابها يا علي كذب من زعم أنه يدخلها من غير بابها « الفضلي » في الخصائص والخطيب في التاخيص .
عن جابر « الديلمي » عن أبي ذر « وأخرجه ابن المغازلي » بعشرة طرق
عن علي « ع » وجابر وابن عباس وفيها أنا مدينة الجنة وعلي بابها فمن
أراد الجنة فليأتها من بابها « وأخرجه الحموي » بطرقه عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رفعه يا علي أنا مدينة العلم وأنت بابها ولن توثق
المدينة إلا من قبل الباب إلى ملك ومثل الأئمة من ولدك بعدي مثل سفينة
نوح من ركبها نجى ومن تخلف عنها غرق ومنلكم كمثل النجوم كلما
غاب نجم طلع نجم إلى يوم القيمة « وفي الصواعق » أخرج البزار والطبراني
في الأوسط عن جابر بن عبد الله والطبراني والحاكم والعقيلي في الضعفا
وابن عدي عن ابن عمر والترمذي والحاكم عن علي رفعه أنا مدينة العلم
وعلي بابها وفي رواية فمن أراد العلم فليأت الباب « أقول » قد مر في
الجامع (ع قد طب لك) عن ابن عباس | عدك | عن جابر فلماذا يقول
وفي رواية قال وفي أخرى عند الترمذي عن علي أنا دار الحكمة وعلي
بابها وفي أخرى عند ابن عدي علي باب علمي (أقول) لو أردنا أن نخرج
عن عين هذا اللفظ أنا مدينة العلم وعلي بابها إلى ما يؤدي معناه من
الفاظ آخر لخرج ذلك عن حد الاحصاء فضلا عن التواتر لكن العجب
من اضطراب كلماتهم فقال ابن حجر في بيان علم أبي بكر لا يقال بل علي
اعلم منه لا خبر الآتي في فضائله أنا مدينة العلم وعلي بابها لانا نقول سيما
أن ذلك الحديث مطعون فيه وعلي تسليم صحته أو حسنه فأبو بكر محرر بابها

من الخلافه ليس إلا أن يكون مرجعاً في الأحكام ومطاعاً في الحلال والحرام وإلا فلو كان جاهلاً لوجب عليه أن يقلد غيره ويتبع مأمومه ويأتم به وانما جعل الامام إماماً ليؤتم به أفن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فالحكم كيف تحكمون ، فهذا الصحيح كقوله تعالى فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ، فباب مدينة العلم هو أهل الذكر لا غير (ولأجل صراحة هذا الخبر) ومنافاته لاستخلاف غير العترة الغرر اختلفت الآراء والأقوال فيه فابن الجوزي ذكره في موضوعاته ولكن تعقبه كل من تأخر عنه فبعض حسن كثيراً من طريقه وجمع انصفوا وصححوا الحديث كالحاكم في المستدرک ولكن الحق انه متواتر لا يحتاج إلى هذه المكابرات ونحن نشير إلى جملة من طريقه « الجامع » انا دار الحسنة وعلي بابها (ت) « ابن الجوزي » « ابونعيم » « ابن مردويه » كلهم عن علي [ع] انا مدينة الفقه وعلي بابها « ابن مردويه » عنه [ع] انا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد العلم فليأت الباب « عقي عدطب ك » عن ابن عباس « عدك » عن جابر « اللثالي » ابن مردويه عن علي [ع] الخطيب الطبراني العقيلي ابن عدي عن ابن عباس بطارق متكثرة ابن حبان عن مجاهد عن ابن عباس ، ابن عدي عن جابر وتعقب السيوطي قلت حديث علي اخرجه الترمذي وحديث ابن عباس اخرجه الحاكم في المستدرک إلى قوله وهذا حديث صحيح الاسناد وكذا صححه العلاني وحسنه ابن حجر قال السيوطي وبقي للحديث طرق الخطيب في السليخين ابن البخاري في التاريخ عن الامام الرضا عن آبائه عليهم السلام

(الطائفة العاشرة في طرق الحديث المتواترة أنا مدينة العلم وعلي بابها) - ٢٥٧ -

الطريق إليها ولا ربط بذكر السور والحيطان سيما السقف فهو أقوى في الضعف كما نص به الامام الرضا عليه السلام بداهة ان المدينة لا يعقل ان يسقف ولهذا حكم الحافظ بالوضع في هذه الالفاظ « أخرج ابن عساكر » عن أنس مرفوعاً أنا مدينة العلم وأبو بكر وعمر وعثمان سورها وعلي بابها فمن أراد العلم فلبأت الباب ، قال ابن عساكر منكر جداً انه اذا ومنتك ولا يخفى ان هذا أقرب إلى الصحة من غيره لأن السور يناسب المدينة والباب لكن الأمر بان الباب سد لأبواب أو أوائك الأحزاب ولهذا لم ينقله ابن حجر ونقل رواية الفردوس مع ان الظاهر انه وضعه اسماعيل ابن المنثى « أخرج ابن عساكر » انه كانت يعظ بدمشق فقام اليه رجل فقال أيها الشيخ ما تقول في قول النبي « ص » أنا مدينة العلم وعلي بابها قال فأطرق لحظة ثم رفع رأسه وقال نعم لا يعرف هذا الحديث على التمام إلا من كان صدرًا في الاسلام انما قال النبي « ص » أنا مدينة العلم بعين ما مر في الصواعق قال فاستحسن الحاضرون ذلك وهو يردده ثم سألوه أن يخرج له أسناده فاعثم ولم يخرج له لم قال الاسفرايني ثم وجدت هذا الحديث بعد مدة في جزء على ما ذكره ابن المنثى (أقول) الظاهر انه أخذ من ابن المنثى وتكراره بلسانه انما كان لأجل أن يحفظه حتى لو سئل نائياً عنه يذكره بلا تفاوت ولكن الله تعالى صرف ذهنه عن جعل السند ليكون حجة على وضعه ولعله لم يقصد ابن المنثى الرواية وانما ذكره بعنوان الفتوى كما ذكر ابن حجر وأبو بكر محرابها وأعجب من الكل ما للمناوي أنا مدينة العلم وعلي بابها ومعاوية حلقها « فر » فأني ربط بين

ورواية فن اراد العلم فليات الباب لا تقتضي الاعلمية فقد يكون غير
 الاعلم يقصد لما عنده من زيادة الايضاح والبيان والتفرغ للناس بخلاف
 الاعلم على ان تلك الرواية ممارسة بخبر الفردوس انا مدينة العلم وابوبكر
 اساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفيها وعلي بابها إلى قوله وشذ بعضهم
 فأجاب بأن معنى وعلي بابها اي من العلو على حد قرائة هذا صراط علي
 مستقيم برفع علي وتنوينه كما قرء به يعقوب ^٧ « اقول » ونحن لانستكلم
 هنا في علم احد او جهله لكن هل يعقل ان يتفوه احد بأن في الأمة
 شخص اعلم من علي عليه السلام او يساويه فانظر إلى الفصل الثالث من
 الصواعق مع انه لم يأت ابن حجر إلا بشيء يسير ولم يذكر كلمات ابن
 عباس وغيره في مراتب علومه « ع » كقوله لقد اعطي علي تسعة اعشار
 من العلم وشاركهم في العشر الآخر وقوله ما علمي وعلم اصحاب محمد في
 جنب علم علي إلا كقطرة من البحر المتفجر وامثاله لا تحصى ويكفي
 الصحيح الوارد في العترة ولا تعلموهم فانهم اعلم منكم مع ان متن حديث
 المدينة كاف واف فانه نص بانحصار طريق الوصول الى علم النبي « ص »
 بعلي « ع » اذ لا طريق إلى المدينة إلا من الباب فلو تصور احد وقصد
 غيره سمي سارقاً ولاجل هذه الدلالة وقع التعبير بالمدينة والباب وإلا
 فالتعبير بالمسجد افضل ولو كان يعبر به لسكان يقول وعلي محرابها لكنه
 تعبير ركيك ينزه مقام النبوة ولسان الوحي عنه إذ لا ارتباط بين العلم
 والمسجد والمحراب فانه وضع للمادة بخلاف المدينة فانها تجمع وتحيط
 جميع بيوتات العلم والوحي والحكمة والطهارة وكل فضيلة ولها باب وهو

(الطائفة الحادية عشر) نصوص الأمانة أما منصب الأمانة ومنصب الإمامة فهو مختص بأمر المؤمنين عليه السلام لدى عموم المسلمين فإن منصرف هذا الاسم عند الإطلاق لا يتعداه بالضرورة ولم يطلق على غيره في حيات النبي « ص » بضرورة الاسلام والمسلمين وان تسمى غيره به لكنه لباس مستعار ولذا كان مختصاً بحياته بل خصوص حضوره وكيف كان فلم يسم أحد باسم أمير المؤمنين من الله ورسوله إلا الإمام الأول عليه السلام فإنه الذي سماه الله ورسوله صلى الله عليه وآله به ونصبه الله ورسوله أميراً على المؤمنين فن لم يكن علي أميراً له لا يكون مؤمناً لأن الجمع المحلى باللام يفيد العموم بل هذا الاسم لم يجز إطلاقه على الله ولا على الرسول صلى الله عليه وآله فكيف يطلق على أحد من الأمة فيكون نصاً في خلافته وإلا لزم أحد الأمرين اما خلافة غير المؤمن تخصيص العام من غير تخصيص وإلا لكان علي عليه السلام أميراً على الخليفة كالنبي صلى الله عليه وآله وهذا مما لا يرضى به الخصم وباطل بالاجماع فان الخليفة هو الأمير ولا يكون عليه أمير وإلا فالأمير هو الخليفة دون من فرض خليفة « هف » قال ابن حجر زعموا ان من النصوص التفصيلية الدالة على خلافة علي قوله صلى الله عليه وآله لعلي انت اخي ووصيي وخليفتي وقاضي ديني اي بكسر الدال وقوله انت سيد المساهين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وقوله سلموا على علي بامرة الناس ثم قال ان هذه الأحاديث كذب باطلة موضوعة مقترأة وقال قبل ذلك لا وجود لما نقلوه فضلاعن اشتهاه (اقول) لا عجب ان كان ينكر اصل وجود هذه الأحاديث او انها موضوعة

معاوية والعلم سيما حال صدور الخبر أخرج ابن عدي عن جابر قال سمعت رسول الله « ص » يوم الحديدية وهو آخذ بيد علي يقول هذا أمير البرة وقاتل الفجرة منصور من نصره مخذول من خذله يمد بها صوته أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب ، تابعه أحمد بن طاهر بن حرملة ابن يحيى المصري عن عبد الرزاق ولوتعدد هذا الكلام منه عليه السلام كما هو الظاهر فلا يجدي لأن معاوية لم يدرك النبي « ص » مسلماً إلا سنة أشهر فلا يصل إلى حد سائر الأصحاب في الاقتراب إلى مدينة العلم والباب وهذا أظهر من أن ينكر ولكن هذه الأخبار تقوى متن أصل الحديث ودلالته فانه لولا كلا الأمرين لما كان داع إلى هذه التكاليف والمضحكات فلو كان الحديث موضوعاً من أبي الصلت وسائر الروات سرقوا منه وغيرو الأسانيد مع انهم من أكابر أهل السنة فهل يبقى بعد إعتدال على أخبارهم ورواتهم سيما فيما يوافق مذهبهم وكذا في دلالته على أعلميته « ع » وخلافته ولذا أصرروا بالمكابرة والمصادرة على بطلان الخبر بوضعه وإلا فعظمة مرتبة علمه عليه السلام وأعلميته من سائر الأصحاب فلا يليق بالارتباب ولذا لم ينكر أحد تلك الأخبار الواردة في هذا الباب وإنما أنكروا أخبار المدينة والباب لدالاتها على جعل علي مرجعاً للأصحاب وسائر أولى الأبواب ولا معنى للخلافة والامامة إلا ذلك (وفي نهج البلاغة) نحن الشعائر والأصحاب والخزنة والأبواب ولا تؤتى البيوت إلا من أبوابها فمن أتاها من غير أبوابها عدسارفا .

إلا . . . يوم السقيفة وتبعه ابن تيمية فأ نكر الأخوة وأما الوصية فقد مر أخبارها نعم أنكرتها عائشة وابن أبي أوفى وأما قاضي الدين فيكني له حديث أقضاكم علي قال ابن حجر أخرج ابن عساكر عن ابن مسعود قال افرض أهل المدينة واقضاهما علي وأما امارة المؤمنين فقال ابن حجر وأخرج الطبراني وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال ما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا إلا وعلي أميرها وشرينها ولقد عاتب الله أصحاب محمد في غير مكان وما ذكر علياً إلا بخير (أقول) هذا خبر مشهور ولا ريب انه كلام الهامي لا يكون من انشاء عباس « وفي الدر المنثور » أخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس رفعه ما أنزل الله آية فيها يا أيها الذين آمنوا إلا وعلي رأسها وأميرها قال أبو نعيم لم نكسبه مرفوعاً إلا من حديث ابن أبي خيثة والناس رَوَوْه موقوفاً وعن ابن عباس قال عمر اقرانا ابي واقضانا علي إلخ (خ ن ك ه ق) وابن الأنباري وأما حديث سيد المساهين وإمام المتقين فقد رواه أبو نعيم في الحلية وقد مر ورواه عبد الله بن حنبل في زوائد المسند وقال ابن حجر الحديث السابع والثلاثون أخرج ابن عدي عن علي رفعه علي يعسوب المؤمنين والمال يعسوب المنافقين الحديث الثامن والثلاثون أخرج البزار عن أنس رفعه علي يقضي ديني ، ٣٣ الحاكم عن جابر رفعه علي إمام البررة قاتل الفجرة منصور من نصره مخذول من خذله ، ٤ البيهقي انه ظهر علي من البعد فقال صلى الله عليه وآله هذا سيد العرب فقالت عائشة ألسنت سيد العرب فقال انا سيد العالمين وهو سيد العرب ورواه الحاكم في صحيحه عن ابن عباس بلفظ انا سيد ولد

فان شأن هؤلاء تكذيب الصحيح وترويج الباطل أليس قد طعنوا في حديث الغدير قال ابن حجر بل الطاعنون في صحته جماعة من أئمة الحديث وعدوله المرجوع اليهم فيه كأبي داود السجستاني وأبي حاتم الرازي وغيرهم مع ان ابن حجر يقول انه حديث صحيح لاسمية فيه وقدم أخرجه جماعة كالترمذي والنسائي وأحمد وطرقه كثيرة جداً ومن ثم رواه ستة عشر صحابياً وفي رواية لأحمد ثلاثون صحابياً وشهدوا به لعلي وكثير من أسانيدھا صحاح وحسان ولا التفات لمن قدح في صحته ، (أقول) لو كان مثل هذا الحديث الصحيح المتواتر الذي سمعه سبعةون ألف في حجة الوداع وشهد به ثلاثون نفر بعد خمس وعشرين سنة في مجلس واحد ومع ذلك يدعي مثل أبي داود ومسنده أحد الصحاح انه موضوع فهل يبقى وثوق بهم بجرح أو تعديل أو رواية مع ان ابن حجر يقول كيف والأحاديث الموضوعة جاوزت مئات الألوف وهم مع ذلك يعرفون واضع كل حديث منها إلخ ، وكذا في حديث المنزلة قال ابن حجر وجوابها ان كان الحديث غير صحيح كما يقوله الأملدي فظاهر وان كان صحيحاً كما يقوله أئمة الحديث والمعول في ذلك ليس إلا عليهم كيف وهو في الصحيحين (أقول) فليكن قول ابن حجر بالوضع في هذه الأحاديث من هذا القبيل فان نصه صلى الله عليه وآله بأن علياً خليفته من بعده ثابت في السند الصحيح باتفاق جميع المسلمين وقد مر تصحيح السكل حديث الخليفتين الكتاب والعترة وهكذا حديث الخليفة من بعدي رواه أحمد بن حنبل في المسند واما إثبات الأخوة فمن المتواترات لم ينكره

وانه على طبق اخبار الخلفاء الاثني عشر وهو [من معجزات الاسلام]
 وظهر لما فيه آية فاني نقلت هذا الخبر من الكتاب المذكور في كتابي
 دعوة الاسلام وأخذ به بعض العلماء لأن ينقل منه معجزات السيد محمد
 العسكري سلام الله عليه وسافر به وكنت أريد نقله بلفظه ولم أتمكن من
 ارجاعه فكنت منفكراً إذ طرقت الباب طارق وجاء بالكتاب بلائق وقوله
 يكمل العدد السبطي يشير إلى مارواه هو أيضاً عن النبي «ص» سيكون
 من ولدي بعدد أسباط بني إسرائيل (وأنت خير) ان ما وقع في
 الاخبار من التعابر باثني عشر امام أو الأسباط أو الخلفاء أو النقباء
 كلها بمعنى واحد فلا وجه للتغيير في تفسير التعبير (وانما يبقى) انه كيف
 يطلق الولد أو السبط على علي عليه السلام والامر فيه سهل لأنه يتعارف
 التغليب ولأن علياً علمه السلام رباه النبي «ص» في حجره فهو ابنه وانما
 سماه أخاً لتعظيم شأنه واعلاء كلمه وتزويجه ابنته (أخرج ابن عقدة)
 في الموالاتة وأحمد في المسند والطبراني في الكبير والسيوطي في احياء
 الميت والجامع والشعبي في التفسير وفي الينابيع وغيرها من كتب الاسلام
 حديث الثقلين بهذا اللفظ إني تارك فيكم خليفين كتاب الله حبل ممدود
 من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي وانهما لن يفترقا حتى يردا
 على الحوض (أخرج الشعبي) في تفسير قوله تعالى في سورة الشعراء
 وانذر عشيرتك الاقربين عن البراء قصة جمع بني عبد المطلب الا ومن
 بواخني ويوازرني يكون وليي ووصيي وخليفتي في أهلي ويقضي ديني
 فأسكت القوم وأعاد ذلك ثلاثاً كل ذلك يسكت القوم ويقول علي أنا

آدم وعلي سيد العرب وقال انه صحيح ولم يخرجاه وله شواهد كلها ضعيفة كما بينه بعض محققي المحدثين بل جنح الذهبي إلى الحكم بالوضع (اقول) ترى اعلام السنة واعاظم الحديث كيف يغلطون الصحاح وينكرون الصراح وكيف ابن حجر ينكر في موضع ويذكر في موضع « وهذا سمع الهبي » ومعجز اسلامي فان امير المؤمنين عليه السلام ستر محبوبه فضائله خوفا وكرم اعدائه نصبا ومع ذلك ملأ الخافقين مناقبه وفضائله لكثرتها وتواترها فلا يمكن سترها بالكيفية وهو بعناية الله لا بلاغ الحجة ووضوح المحجة ولقد خرجنا عن الاختصار ولسنا في مقام الاعتراض .

(الطائفة الثانية عشر) نصوص الخلافة وقد مرت في ضمن الطوائف السابقة والآن نذكر جملة اخرى هي كتاب النفحة العنبرية في انساب آل خير البرية تأليف السيد ابي فضيل محمد الكاظم بن ابي الفتوح الحسيني في سنة ٨٩١ هـ ضمنا يقول في الحسين عليه السلام وروى الأشعري عن الأوزاعي عن إبراهيم النخعي قال مر الحسن والحسين بعد ايام الجمل وبينهما علي زين العابدين وهو صغير يومئذ فقال علي كرم الله وجهه سيكون من ولدي هذا وأشار إلى الحسين تسعة كاسباط بني إسرائيل وهذا اولهم واكتتمه منك يا حسن فتبسم الحسن وقال ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء قال السيد ابو فضيل وهم الأئمة الثمانية المنتق على حسن عقيدتهم وزهدهم وتقويهم وكون المنتظر منهم وهو التاسع وبعلي والحسن والحسين يكمل العدد الاثنى عشري وبثلاثة من ولد الحسن يكمل العدد السبعطي وسنذكر ذلك في محله (أقول) لا شك في صحة هذا الخبر

نحوه (البنار) عن أبي ذر عن النبي «ص» قال لعلي بن أبي طالب «ع»
 أنت أول من آمن بي وأنت أول من يصاحني يوم القيامة وأنت الصديق
 الأكبر وأنت الفاروق تفرق بين الحق والباطل وأنت يعسوب المؤمنين
 والمال يعسوب الكفار (العقيلي) عن ابن عباس ستكون فتنة فأن
 أهلكها أحد منكم فعليه بخصاتين كتاب الله وعلي بن أبي طالب فاني
 سمعت رسول الله يقول وهو آخذ بيد علي هذا أول من آمن بي وهو
 أول من يصاحني يوم القيامة وهو فاروق هذه الأمة يفرق بين الحق
 والباطل وهو يعسوب المؤمنين والمال يعسوب الظلمة وهو الصديق
 الأكبر وهو بابي الذي أوتي منه وهو خليفتي من بعدي وهذا الخديتان
 ضعفهما بعض لكن قال السيوطي قلت له طريق آخر عن أبي ليلة الغفاري
 رفعه ستكون من بعدي فتنة فإذا كان ذلك فالزموا علي بن أبي طالب فإنه
 أول من يراني وأول من يصاحني يوم القيامة إلخ (أقول) كل واحدة
 من فقرات هذه الرواية قد وردت في الأخبار المستفيضة بل المتواترة
 فكون واحد من رواها بدعويهم صريحاً بالوهن غير مضر سيما بعد تعدده
 كما سمعت (ابن حبان) في صحيحه عن أنس صرفوا إن أخي ووزيري
 وخليفتي من بعدي على أهلي وخير من أترك بعدي يقضي ديني وينجز
 بموعودي علي (نهج البلاغة) ومن كلامه لكيل بن زياد اللهم بلى لا تخلو
 الأرض من قائم لله بحجة إما ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مخموراً لئلا تبطل
 حجج الله وبيئاته وكما رأينا في أولئك والله الأقالون عدداً والأعظمون
 قدراً إلى أولئك خلفاء الله في أرضه والدعاة إلى دينه (الخوارزمي) في

فقال أنت فقام القوم وهم يقولون لأبي طالب أطلع ابنك فقد أمر عليك
 (وأخرجه) عبد الله بن أحمد عن علي «ع» (ابن المغازلي) والديلمي
 عن سلمان مرفوعاً حديث سبق نورهما واتحاده حتى افترقنا في صلب
 عبد المطالب في النبوة وفي علي الخلافة (ابن المغازلي) عن أنس حديث -
 انقض كوكب مرفوعاً من انقض في داره فهو الخليفة من بعدي فنظروا
 فإذا هو قد انقض في منزل علي «ع» فأزل الله تعالى والجهم إذا هوى
 ماضل صاحبكم وما غوى إلخ وأخرجه الخارزمي بأسناده عن أنس (أحمد)
 ج ١ ص ١١١ فقال لهم من يضمن عني ديني ومواعيدي ويكون معي
 في الجنة ويكون خليفتي في أهلي إلى قوله فقال علي أنا (أحمد) ج ١
 ص ٣٣٠ عن ابن عباس في عشرة خصال وخرج بالناس في غزوة تبوك
 فقال له علي أخرج معك فقال له نبي الله لا فبكي علي فقال له أما ترضى
 أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنك لست بنبي أنه لا ينبغي
 أن اذهب إلا وانت خليفتي ورواه أيضاً ابن المغازلي الشافعي بلفظه
 وكذا الخوارزمي والنسائي والبيهقي والكننجي وغيرهم (أقول) بكائه
 عليه السلام دليل على أنه «ع» خاف على رسول الله صلى الله عليه وآله
 بالموت والتلف من المنافقين كما صدر منهم لبلة العقبة فقال له النبي «ص»
 إذا يكون ذلك فواجب أن تبقى بعدي خليفة على الأمة في المدينة فقوله
 صلى الله عليه وآله لا ينبغي أن اذهب أما عام يشمل الموت أو خاص فيشمل
 الموت بالأولية لأن الذهاب مع الحياة والرجوع إذا أوجب خلافة علي
 عليه السلام فالموت يوجبها بالأولية (وأخرجه) أبو مالك كثير بن يحيى

(وعن ابن عباس) رفعه هذا علي أمير المؤمنين وسيد المسلمين إله ،
 (وعن حذيفة) رفعه علي أمير البررة وقاتل الفجرة إله ، (وعن
 عمرو بن عاص) وقال فيه يوم بني النظير علي قاتل الفجرة وامام البررة
 إله ، وقال فيه علي امامكم بعدي وأكد القول علي وعليك خاصة
 وعلى جميع المسلمين ، (وعن دحية الكلبي) أنت أمير المؤمنين وقائد الغر
 المحجلين أنت سيد ولد آدم ما خلا النبيين والمرسلين إلى قوله « من » هو
 جبرئيل سماك باسم سماك الله به إله ، (وعن ابن عباس) رفعه هذا علي
 ابن أبي طالب وصي رسول رب العالمين وأمير المؤمنين وقائد الغر المحجلين
 في جنات النعيم ، | وليعلم | ان الخوارزمي وكتابه من المشتهرات
 بين الفريقين ينقل عنه حتى ابن حجر في صواعقه والكنجي الشافعي وابن
 الصباغ المالكي والحموي والقندوزي وغيرهم رضي الله عنهم ونقلوا أخباراً
 صريحة ناصة في الأئمة الاثني عشر بأسمائهم وصفاتهم وألقابهم ولكنهم
 ساقطة عن نسختنا ولهذا لم نذكرها إلا ما وجدناه في مودة القربى أيضاً
 عن سلمان رفعه يقول للحسين أنت سيد بن سيد أبو السادات أنت
 الامام ابن الامام أبو الأئمة أنت الحجة ابن الحجة أبو الحجج تسعة من
 صلبك تاسعهم قائمهم ، (أخرج ابن المغازلي) وكذا الخوارزمي على
 ما حكى عن مناقبه عن أبي ذر رفعه من ناصب علياً الخلافة فهو
 ومن شك في علي فهو (أبو حامد الشافعي) في شرف المصطفى وابن
 المغازلي عن ابن عباس حديث هوى النجم ونزول الآية وقوله « من »
 فمن أنقض في داره فهو خليفة من بعدي (ابن المغازلي) عن ابن مسعود

حديث ملويل وانك غداً على الحوض خليفتي (أقول) حديث الحوض واختصاصه بالنبي والوصي عليهما السلام من ضروريات الاسلام وهل يعقل خلافتيه في الآخرة دون الدنيا مع ان الدنيا قنطرة الآخرة فاحسن فلنك بالعترة الفاخرة مودة القربى يا علي أنت تبرء ذمتي وأنت خليفتي على أمتي ، عتبة بن عامر الجهني قال بايعنا رسول الله « ص » على قوله لا إله إلا الله وحده لا شريك له وان محمداً نبيه وعلياً وصيه فأياً من الثلاثة تركناه كفرنا ، أنس رفعه وهو خليفتي ووزير لي ولو كان بعدي نبي لمكان علي نبياً ولكن لا نبوة بعدي ، عمر بن الخطاب رضي الله عنه رفعه لما عقد المواخاة بين أصحابه قال هذا علي أخي في الدنيا والآخرة وخليفتي في أهلي ووصيي في أمتي ، وعني أنس رفعه ان أخي ووزير لي وخليفتي في أهلي ، الخبر كما مر عن صحيح ابن حبان ، (علي « ع ») رفعه من أحب أن يركب سفينة النجاة ويستمسك بالعروة الوثقى ويعتصم بمجمل الله المتين فليوال علياً من بعدي وليعاد عدوه ولبأتم بالأئمة الهداة من ولده فانهم خلفائي وأوصيائي وحجج الله على خلقه بعدي وسادات أمتي وقادات الاتقياء إلى الجنة حزبهم حزبي وحزبي حزب الله وحزب أعدائهم حزب الشيطان (الخوارزمي) عن عبدالرحمن ابن أبي ليلى قال قال أبي رفعه أنت امام كل مؤمن ومؤمنة وولي كل مؤمن ومؤمنة بعدي (وعن أبي سعيد الخدري) شعر حسان في غدير خم :

فقال له قم يا علي فاني رضيتك من بعدي اماماً وهاذا

أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فليأتته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وليأت إلى الناس الذي يحب الله أن يؤتى اليه ومن بايع اماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ان استطاع فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر فدنوت منه وذكر معاوية (أقول) تأمل في هذا الصحيح وذكر الفتنة ثلاثاً ثم ذكر الامام الحق الذي يحب الله أن يؤتى اليه ومبايعته وهو بنص الاخبار المتواترة علي فانه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله وتأمل اقرباء الشهادتين بالبيعة لامام الحق طبقاً للحديث المتواتر من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية كما في صحيح مسلم نحوه مكرراً .

(خاتمة السنن) في سرد نصوص على خلافة العترة تفصيلاً ، « ١ »
النصوص الواردة في ان علياً عليه السلام نفس الرسول نص في امامته ووجوب طاعته « أحمد بن حنبل » في المسند والمناقب والخوارزمي لتنبيه يابني هيمة أو لأبعتن اليكم رجلاً ~~كنفسي~~ يمضي فيكم أمري يقتل المقاتلة ويسبي الذرية فالتفت إلى علي فأخذ بيده فقال هو هذا يشير صلى الله عليه وآله ويعرض علي من فر في أحد وخير وسائر المواطن وانه لا يبعث أولئك حتى لا يخافوا منه بل يخوفهم بعزم علي وسيفه ، « ابن عقدة » وأبو الفتوح العجلي والديلمي وابن أبي شيبه وأبو يعلى عن عبد الرحمن بن عوف بعد فتح طائف رفعه أو صيكم بعترتي خيراً وان موعدكم الحوض والذي نفسي بيده لنقيمن الصلوة ولتؤتين الزكاة أو لأبعتن اليكم رجلاً ~~كنفسي~~ يضرب أعناقكم ثم أخذ بيد علي فقال

أنت منذر ولكل قوم هاد ، (ط) الثعلبي والزنجشري والحموي وفصل الخطاب وروح البيان عن جرير بن عبد الله البجلي رفعه ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً وهؤلاء الأئمة المعصومون عليهم السلام من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية ، (ي) نصوص سفينة نوح وروح الخلافة عنها تلوح مشكوة المصابيح عن أبي ذر قال وهو آخذ بباب الكعبة سمعت النبي صلى الله عليه وآله أن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها هلك رواه أحمد ومن العجيب رواية ابن الزبير كما في جمع الفوائد رفعه مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تركها غرق للبحار وأخرجه الطبراني في الأوسط والصغير وأبو يعلى وأحمد عن أبي ذر والبخاري وابن المغازلي عن ابن عباس وعن سامة بن الأكوع وأبي ذر والحموي وأبو يعلى والبخاري والطبراني عن أبي سعيد الخدري والثعلبي والسمعماني والمالكي عن أبي ذر وفي الدر المنثور الحاكم عن أبي ذر سليم الهلالي عن أبي ذر وإنصف من استخلف في سفينة هل تخلف عن سفينة ، (يا) نصوص باب حطة رواها هؤلاء الحفاظ وهي إشارة إلى قوله تعالى فبدل الذين كفروا قولاً غير الذي قيل لهم مثل أهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني إسرائيل من دخله غفر له أي ومن تركه كفر به ، (يب) النصوص الواردة في وجوب محبة العترة وحرمة بغضهم وعداوتهم بل هو كفر بضرورة الإسلام واجماع المساهين حيث إن منكر الضروري كافر والأخبار في ذلك فوق حد التواتر سيما في علي وفاطمة سلام الله عليهما ومقدم السجل النص القرآني : قل

هو هذا، أقول هذا كلام معجز اشارة إلى ما كان من بعده وان قتال مانعي الزكوة يجب أن يكون بأمر علي عليه السلام دون غيره وان قتال الناكثين وغيرهم كان بأمره صلى الله عليه وآله، « ب » الحمويني ولكن أكتب لشركائك الأئمة من ولدك إلى وهذا أولهم وأشار إلى الحسن « ع » قال وهذا ثانيهم وأشار إلى الحسين « ع » قال والأئمة من ولده، « ج » الحمويني عن علي بن الحسين « ع » قال نحن أئمة المسلمين وحجج الله على العالمين وسادة المؤمنين وقادة الغر المحجلين وموالي المسلمين إلخ، أقول أخرج نظير ذلك ابن حجر في صواعقه عن زين العابدين « ع »، « د » الحمويني عن الباقر عليه السلام ونحن الأئمة الهداة والدعاة إلى الله إلخ، « ه » الحمويني وفي الشما وجواهر العقدين عن المقداد بن الأسود رفعه معرفة آل محمد برائة من النار إلخ هذا بمعنى الحديث من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية، « و » ابن المغازلي في آية النور عن أبي الحسن « ع » المشكوة فاطمة المصباح الحسن والحسين الى نور على نور قال منها امام بعد امام، (ز) « نهج البلاغة » اللهم بلى لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة اما ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مغموراً لئلا تبطل حجج الله وبيناته وكم ذا وأين أولئك، أولئك والله الأقولون عدداً والأعظمون قدراً إلخ، « ح » غرر الحكم ان للاله الا الله شروطاً واني وذريتي من شروطها وهذا مثل قول الرضا عليه السلام بعد حديث لا اله الا الله بشرطها وشروطها وأنا من شروطها وليس منا أهل البيت امام الا وهو عارف بأهل ولايته وذلك قول الله تعالى انما

﴿ بعث الرسل والأنبياء على ولاية سيد الأوصياء ﴾ - ٢٧٣ -

ألقيا في جهنم كل كفار عنسد وينادي المنادي يا محمد يا علي ألقيا في جهنم
كل كفار بنبوتك يا محمد وعنيد بولايتك يا علي ، أخرجته الخوارزمي عن
ابن عمر وابن المغازلي عن ابن مسعود والدارقطني عن علي والحموي
عن أبي سعيد ومصاحب الأربعين ومصاحب المناقب ومصاحب الشنايع وغيرهم
من الحفاظ والائبات (يو) الحميري عن الصادق عن آبائه مرفوعا فاطمة
بهجة قلبي وأبناها ثمرة فؤادي وبعائها نور بصري والآمنة من ولدها أمناء
ربي وحبله الممدود بذنه وبين خلقه من اعنعم بهم نحى ومن تخلف
عنهم هوى (يز) أبو نعيم « الحميري » « الخوارزمي » عن ابن مسعود
رفعه لما عرج بي إلى السماء إلى فقالت الرسل على نبوتك وولاية علي بن
أبي طالب وهو قوله واسئل من أرسلنا قبلك من رسلنا ورواه الديلمي
عن ابن عباس (مح) نصوص سد الأبواب لإلأباب علي إشارة إلى الخلافة
حبث أن الخليفة يحتاج إلى دخول المسجد أزيد من غيره للصلاة وللقساوة
والمعلم والوعظ وغيرها من الأمور الاجتماعية (والمعجب) أنهم عارضوا
هذه الأخبار المتواترة المذكورة في الصحاح كالبخاري ومسلم والترمذي
وأحمد بن حنبل وابن المغازلي والحميري والخوارزمي وغيرها بما وضعوها
من أخبار الخوذة قال ابن حجر قال العلماء في هذه الحديث إشارة إلى
خلافة الصديق لأن الخليفة يحتاج إلى القرب من المسجد لشده إحتياج
الناس إلى ملازمته للصلاة بهم وغيرها (أقول) الخوذة وهي الروشن
والعكوة لاتدل على الخلافة لأنها غير قابلة للدخول وانما تدل أخبار
سد الأبواب لإلأباب علي على الخلافة ولذا قالوا بأنها موضوعة (فهذا

لا استلزم عليه اجراً الا المودة في القربى (ولا يخفى) انه لا يصح هذا الحكم وإطلاقه إلا مع عصمة الشخص والعصمة تلازم الامامة إذ لا يعقل وجوب متابعة المعصوم ومبايعته لغير المعصوم بالضرورة ولا أظن ان ينازع فيه إثنان ولهذا تريهم ينكرون عصمة المعترة تحفظاً على غيرهم ، (يج) نصوص فتح خير لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يجب الله ورسوله وينجبه الله ورسوله كزار غير فرار تعريض على الفارين بكل هذه الفقرات كما انها من المواعرات ، (يد) نصوص المنزلة قد صرت وهذا لفظ البخاري واستخفاف علياً قال اتخافني في الصبيان والنساء فقال الا ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا انه ليس نبي بعدي فهذا نص في الاستخلاف المعلق ويؤيده حال هارون فانه لم يعزل ولو بقي بعد موسى لكان خليفة له ويؤيد أيضاً لفظ بعدي ويؤيده لفظ اما ترضى فانه يدل على ان هذا استخلاف دائم غير منقطع اي انت خليفة بعدي لا نبي وكيف كان فهذا الاستخلاف لم يثبت عزله فلا وجه للتعدي عنه ان قلت استخلف صلى الله عليه وآله ، ابن ام مكنوم في بعض اسفاره وهو لا يقتضي البقاء ولم يبق قطعاً ، (فاذ) اولاً لم يثبت وثانياً ان هذا مؤخر عنه وثالثاً قوله اما ترضى نص بأنه ليس كسائر الاستخلافات ولنفس مسلم خلف رسول الله صلى الله عليه وآله علي بن ابي طالب عليه السلام في غزوة تبوك فقال يا رسول الله ان تخافني في النساء والصبيان فقال اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبي بعدي ، (يه) نصوص على قهجم الجنة والنار وما روى في تفسير

ما أخرجتهم ولا أسكنته ان الله أوحى إلى موسى وأخيه ان تبوءا لقومكما بمصر بيوتاً واجعلوا بيوتركم قبلة وأقيموا الصلوة وأمر موسى أن لا يسكن مسجده ولا ينكح فيه ولا يدخله إلا هارون وذريته وان علياً مني بمنزلة هارون من موسى وهو أخي دون أهلي ولا يحل مسجدي لأحد أن ينكح فيه النساء إلا علي وذريته فمن أسأه فبهنا وأومى بيده إلى الشام (لا يخفى) ما في هذا الخبر من الفضل العظيم والوعيد الوخيم ومن أنكر صحته فقد أسأه ومرجعه إلى الشام والسام (وبالجملة) روات أخبار علي عليه السلام ليس فيهم إلا من أهل السنة فكيف تكون من وضع الرافضة نعم الوضع محقق في أخبار الخوذة حيث ان جميع رواتها منهم ، (بط) السيد الشبيري بعد نقل حديث إثنى عشر خليفة عن البخاري والجمع بين الصحيحين قال ورووا عن ابن عباس قال سألت النبي صلى الله عليه وآله حين حضرته الوفاة وقلت إذا كان مانعوا بالله فالي من فأشار بيده إلى علي وقال هذا مع الحق والحق معه ثم يكون من بعده أحد عشر اماماً ، ورووا عن عائشة انها سألت كم يكون خليفة لرسول الله « ص » فقالت أخبرني انه يكون من بعده اثني عشر خليفة ، ورووا عنه صلى الله عليه وآله قال أوصيائي من بعدي عدد أوصياء موسى أو حوارى عيسى وكانوا اثني عشر ، وعن ابن مسعود عنه « ص » انه قال ان أوصيائي من بعدي عدد نقباء بني اسرائيل وكانوا اثني عشر وروى علامة زخشرهم عنه صلى الله عليه وآله انه قال فاطمة ثمرة فؤادي وبعائها نور بصري والأئمة من ولدها أمناء وحي الله وحبل ممدود بينه وبين

ابن الجوزي) يروي عن أحمد والنسائي وأبي نعيم والخطيب أحاديث كثيرة عن سعد بن مالك وعن سعد بن أبي وقاص وعن ابن عمر وعن ابن عباس وعن زيد بن أرقم وعن جابر بن عبد الله ثم يقول كلها باطلة من وضع الرافضة قابلوا به حديث أبي بكر في الصحيح ورده الحفاظ المنصفين وحكموا بصحتها وحسنها وقوتها ورووها بطرق أخرى مستفيضة عن أرباب الصحاح كالترمذي والكلابي وأحمد والنسائي والطبراني والضياء في المختارة والحاكم في المستدرک والعقيلي والبخاري وأبي نعيم بطرق كثيرة وابن مردويه وابن المنيع والبيهقي وابن أبي شيبة والحافظ العراقي وابن حجر العسقلاني قال هو حديث مشهور وله طرق متعددة كل طريق منها على انفراده لا تقصر عن رتبة الحسن ومجموعها مما يقطع بصحته (أقول) بل كثير منها صحيح وهو حديث زيد بن أرقم قال الحاكم صحيح الإسناد (حم ن ض) وصححه الترمذي وحديث ابن عمر رواه النسائي بسند صحيح قاله العسقلاني وحديث جابر بن سمرة (طب) رجاله رجال مسلم وحديث أبي سعيد حسنه الترمذي وقال وقد سمع محمد بن إسماعيل مني هذا الحديث (أقول) هذا الحديث متواتر ومع ذلك لم يروه البخاري مع سماعه من الترمذي وحكموا فيه بالبطلان ووضع الرافضة وهو دليل يقيني على دلالة على الخلافه وإلا فأني داع إلى هذه الجراوة والجلافة (وفي العمدة) عن مسند أحمد أخرج عن زيد بن أرقم وعن عمر وعن ابن عمر وعن مناقب ابن المغازلي أخرج ثمانية أحاديث مطولة فقام خطيباً فقال ان رجالاً يجدون في أنفسهم في ان اسكن علياً في المسجد والله

وقال شيعي لم يكن به بأس (وأخرجه الحاكم) عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبرئيل انه قال يا محمد علي خير البشر من أبي فقد كفر (وأخرجه الخطيب) عن جابر صرفوها علي خير البشر فمن أبي فقد كفر (وبسند آخر) عن جابر رفعه علي خير البشر فمن أبي فقد كفر (ابن عدي) عن أبي سعيد رفعه علي خير البرية واعلوه بأحمد بن سالم وتعبه الذهبي والسيوطي بأنه تابعه غيره فارتفع الوهن (الفضلي) في خصائص علي عن حذيفة رفعه علي خير البشر من أبي فقد كفر (وأخرجه أبو يعلى الموصلي) كما في الكنوز (وأحمد بن حنبل) في المناقب عن جابر ذلك خير البشر (الحموي) عن علي رفعه من لم يقل علي خير البشر فقد كفر (الحوارزي) عن أبي سعيد علي خير البرية (أيضاً) عن جابر لما نزلت ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية قال وكان أصحاب النبي «ص» إذا أقبل علي قالوا قد جاء خير البرية (ابن حجر) في الصواعق أخرج الحافظ جمال الدين الزرندي عن ابن عباس ان هذه الآية لما نزلت قال «ص» لعلي عليه السلام هو أنت وشيعتك إلخ (أقول) ورواه أبو نعيم عن ابن عباس نحوه (وفي الصراط المستقيم) الاصهباني والشيرازي وابن مردويه والحوارزي وابن حنبل والبلادري وابن عبدوس والطبراني أخرجوا ان علياً خير البشر من أبي فقد كفر وخير البرية وخير الخليقة وخير من أخلف وخير الناس ، أقول قد مر في ضمن النصوص والطوائف جملة من ذلك [مودة القربى] عن عطا سئلت عائشة عن علي «ع» قال ذلك خير البشر ماشك فيه إلا كافر

خلقه من اعتصم بهم نجى ومن تخلف عنهم هوى (اقول) وللعلامة
الرحماني في ذيل الحديث القدسي خلقت الجنة لمن احب علياً واذعصابي
وخلقت النار لمن ابغض علياً وان اطاعني كلاماً جليلاً لم يسبقه ولم يلحقه
احد فيه ثقلته في دعوة الحق راجع بجمع البحرين ، (ك) عبيد الله بن
احمد ثنا عثمان بن ابي شيبه ثنا مطلب بن زياد عن السدي عن عبيد
خير عن علي في قوله انما انت منذر ولكل قوم هاد قال رسول الله [ص]
المنذر والهاد رجل من بني هاشم (اقول) انما قال رجل من بني هاشم
ولم يعين نفسه الشريف ليعم الأئمة الاثنى عشر صلوات الله عليهم اجمعين
(كا) احمد ثنا يحيى بن حماد ثنا ابو عوانة ثنا ابوبليج ثنا عمرو بن ميمون
قال اني جالس الى ابن عباس اذا تاه تسعة رهط وذكر عشرة خصال
من غرر فضائل علي «ع» وفيها وقال لبني عمه ايكم يواليني في الدنيا
والآخرة قال وعلي معي جالس فابوا فقال علي انا اواليك في الدنيا والآخرة
قال انت ولي في الدنيا والآخرة قال فتركه ثم اقبل على رجل منهم فقال
ايكم يواليني في الدنيا والآخرة فابوا فقال علي انا اواليك في الدنيا والآخرة
وفيها قصة تبوك فيكي علي فقال له اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون
من موسى الا انك لست بنبي انه لا ينبغي ان اذهب الا وانت خليفتي ،
(كب) نصوص على خير البشر من ابى فقد كفر وهي مع الاستفاضة
على حد التواتر المعنوي ذكرنا جملة منها في دعوة الحق وغيرها (روى
الخطيب) عن علي مرفوعاً من لم يقل علي خير الناس فقد كفر اعلم ابن
الجوزي بحمد بن كثير وتعقبه الذهبي والسيوطي بأنه مشاه ابن معين

في كثير من الأخبار التي حكم فيها بالوضع قال الزركشي وابن الجوزي متساهل في الحكم على الحديث بالوضع وتعجب السيوطي من مناقضاته قال والعجب من المصنف أنه قال في العلل باب فضل علي بن أبي طالب قد وضعوا أحاديث خارجة عن الحد ذكرت جمهورها في كتاب الموضوعات إلى قوله وهذا تناقض وطعن عليه ابن حجر وغيرهم وكفى في حاله أنه يحكم بالوضع في المتواترات والصحاح والحسان فينقل عن الصحاح الست ويحكم عليه بالوضع والبطالان كحديث مدينة العلم وحديث سد الأبواب وحديث رد الشمس وقد حكم الحفاظ الاجله بصحته وثبوته قطعاً وقد خرجنا عن طور الاختصار في حديث خير البشر لرفع ما روى هذا الخير بشر ، (اكج) نصوص الطبر المشوي الصريحة بأن علياً عليه السلام أحب الخلق إلى الله ورسوله وبعمومها تشمل الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين فضلاً عن الصحابة والصالحين لا تبقى كلاماً في أي حديث يروى في فضله وجلاله وعلمه وكماله وأي مزية ومرتبة ومنقبة في العالم « وهذا الحديث » مع ما عليه من الاستفاضة بل التواتر عن أنس وروايته لمثل هذا الفضل يوجب العلم بصدوره مقطوع به من جهات شتى فإن أبا داود السجستاني الطاعن في حديث الغدير يرويه في مسنده (في الجمع بين الصحاح) من صحيح أبي داود السجستاني عن أنس قال كان عند النبي صلى الله عليه وآله طائر قد طنخ له فقال اللهم ائتني بأحب خلقك إليك يأكل معي فجاء علي عليه السلام فأكل معه منه (وأخرجه أحمد في المسند) عن سفينة مولى رسول الله « ص » اللهم ائتني بأحب خلقك

حذيفة رفعه علي خير البشر من شك فيه كفر [ابن ابي الحديد] عن
 مسروق عن عائشة ما ذكرت حديث أهل نهر وان إلى قولها سمعته يقول
 انهم شر الخلق والخليقة يقتلهم خير الخلق والخليقة [إبراهيم بن دينار]
 عن جابر علي خير البشر فمن أبى فقد كفر [عبدالله بن أحمد] عن طارق بن
 زياد في حديث الخوارج فقال اطلبوا المخدوج إلى قوله فان كان بعد
 فقد قتلهم شر الناس وان لم يكن فيهم فقد قتلهم خير الناس قال ثم وجدنا
 المخدوج نخرنا سجداً وخر علي ساجداً [فضل بن روزهان] رقى أبو
 بكر المنبر وقال أقبيلوني فلست بخيركم وعلي فيكم إلى قوله وهذا رواية
 الصحاح في بيعه علي « الترمذي » قال أبو بكر الصديق أقبيلوني فان
 علياً أحق بهذا الأمر مني قال وفي رواية كان الصديق يقول ثلاث
 مرات أقبيلوني أقبيلوني فلست بخيركم وعلي فيكم « أقول » أما كلمة فلست
 بخيركم فهي من المتواترات حتى ان صاحب الصواعق نقل روايات متعددة
 فروى عن ابن إسحاق عن أنس وعن ابن سعد قال وفي رواية أخرى لابن
 سعد والخطيب وقال ابن كثير في رواية ابن إسحاق أسناده صحيح ،
 « ابن راهويه » وأبوذر الهروي عن الحسن انه خطب فقال أما والله
 ما أنا بخيركم ولقد كنت كارهاً لمقامي هذا إلح ، وفي المنتخب عن الحسن
 الاواني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، « الطبري » عن انس ايها
 الناس فاني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، « أقول » وهل يبق مجال
 بعد هذا الحلف والاعتراف التأمل في اخبار علي عليه السلام وخيرته
 ودعوى الاجماع على خلافه واما ابن الجوزي فقد غلطه كثير من الحفاظ

وأخرج أحد عشر حديثاً في المواخاة وأخرج عبد الله بن أحمد ستة أحاديث وابن المغازلي ستة أحاديث وأخرج أحمد والترمذي والنوارزي عن زيد بن أبي أوفى قال لما آخى رسول الله صلى الله عليه وآله بين أصحابه فقال علي يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تواخ بيني وبين أحد فقال والذي بعثني بالحق نبياً ما أخرجتك إلا لنفسك فأنت مني بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لاني بعدي وأنت أخي وواري إلخ (ورواه في المشكوة) عن ابن عمر رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب (أحمد في المسند) عن حذيفة بن اليمان أخى رسول الله « من » بين المهاجرين والأنصار وكان يواخي بين الرجل ونظيره ثم أخذ بيد علي فقال هذا أخي لكن عبد الله بن أحمد روى عن سعيد بن المسيب قال أخى بين أصحابه في مكة فأخى بين أبي بكر وعمر وقال لعلي أنت أخي (أقول) لا تنافي بين الأخبار فعمل المواخاة كان بعد الهجرة في مكة ولو أريد قبل الهجرة فيحمل على التعدد وفي الذخائر عن جابر صرقوا على باب الجنة مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله علي أخو رسول الله وفي رواية قبل أن يخلق السموات بألفي عام أخرجه أحمد في المساقب أيضاً أخرج أحمد والترمذي الحديثين (وعن أنس) قصة صعوده « من » على المنبر وضم علي إليه في كلام كثير يامعاشر المسلمين هذا علي أخي وابن عمي وختني ولحي ودعي وسري إلخ أخرجه في شرف النبوة (وذكر محيي الدين العربي) حديث الأخوة مفعلاً عن محمد بن إسحق الماطلي قال رسول الله صلى الله عليه وآله تواخوا في الله أخوين ثم أخذ بيد علي

اليك وإلى رسولك فجاء على (وأخرجه الترمذي) عن أنس وللمناوي اللهم ائتني بأحب خلقك اليك يأكل من هذا الطير فدخل علي « ت » (وفي الذخائر) أخرجه الامام أبوبكر عمر بن بكير السجاري (الخوارزمي) عن ابن عباس اللهم ائتني بأحب خلقك اليك وإلي جاء علي فأكل معه [أيضاً] بطريقين عن أنس « ابن المغازلي » بعشرين طريقاً كلها عن أنس إلا حديثاً واحداً عن ابن عباس « ومما يؤيد هذا الخبر » الصحاح الواردة يوم خير فإن توصيف النبي « ص » رجلاً بهذا التعبير يجب الله ورسوله ويحببه الله ورسوله يدل على أنه أظهر أوصافه وأفضل مناقبه و أن حقيقة المحبة وجنسها وطبيعتها وإطلاقه يقتضي أن يكون بجميع مراتبها فتوافق الأحبية المروية في هذا الخبر ، (كد) نصوص الأخوة صريحة في الأفضلية الملازمة للخلافة بضرورة من العقل وهذا المنصب أي الأخوة لرسول الله « ص » مختص بعلي عليه السلام لا يتعدى عنه بضرورة من الاسلام ومن جهة ملازمته للخلافة أنكره ابن تيمية وأصر على المسكارة بل أنكر أصل حديث الأخوة بين الصحابة وقد شاع في إنكار الأخوة بين النبي وعلي صلى الله عليهما من تقدم حيث قال « ع » فان لم أبايع فمه قال إذا نأخذ الذي فيه عيناك قال إذا تقتلون عبد الله وأخا رسوله قال اما عبد الله فنعم وأما أخا رسوله فلا ولكن أجل ألقاب علي « ع » وأظهرها وأشهرها هو انه أخو رسول الله « ص » يعرف ذلك كل مسلم ولا ينكره عاقل ولذا قال « ع » فيما رواه الخوارزمي عن جابر عنه « ع » أنا أخو المصطفى لاشك في نسبي ربيت معه وسبطاه هما ولدي

نفي الأخوة عن غير أهل الفتوة (وللمناوي) أما ترضى أنك أخي وأنا أخوك قاله لعلي (ط) خير اخواني علي وخير أعمامي حمزة (فر) وقد كان صلى الله عليه وآله يقول في الأنبياء أخي موسى أخي يوسف ونحوه عليهم السلام (في مسند أحمد) عن النسيم قس رجلاً من خنعم رفعه الله ثم باني أقول كما قال أخي موسى اللهم اجعل لي وزيراً من أهلي علياً أخي أشدد به أزرِي واشركه في أمري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً أنك كنت بنا بصيراً (وفي المناقب) عن أسماء بنت عميس (الحوارزمي) عن ابن مسعود رفعه أول من اتخذ علياً أخاً من أهل السماء إسماعيل ثم ميكائيل ثم جبرائيل وأول من أحبه حملة العرش ثم رضوان خازن الجنان ثم ملك الموت وأنه يترحم على محبي علي كما يترحم على الأنبياء (ع) (وأخرج أحمد في المسند) في حديث طويل نعم الأب أبوك إبراهيم ونعم الأخ أخوك علي (وفي حديث الترويح) عن انس قال هبنا أخي قالت نعم أخوك وقد زوجته ابنتك قال نعم (أخرجه أبو حاتم) « أقول » وأخبار هذا الباب أكثر من أن يحويها كتاب (هك) الحوارزمي والحموي وابن المغازلي عن أبي أيوب الأنصاري أن فاطمة عليها السلام أتت في مرض أبيها « ص » فبكّت فقال يا فاطمة إن لكرامة الله أباك زوجك من هو أقدمهم سلماً وأكثرهم علماً وأعظمهم حُلماً إلى أنا أهل البيت أعطينا سبع خصال لم يعطها أحد من الأولين ولا يدرها أحد من الآخرين إلى أن مهدي هذه الأمة يصلي عيسى بن مريم خلفه فهو من ولدك (للمناوي) المهدي منا أهل البيت يصلحه الله في ليلة (حم) المهدي مني الخ

فقال هذا أخي. فكاتب رسول الله وعلي أخوين إلخ (وفي الجمع بين
 الصحاح) من سنن أبي داود وصحيح الترمذي عن ابن عمر رفعه أنت
 أخي في الدنيا والآخرة (وفي زوائد المسند) ان النبي صلى الله عليه وآله
 أخي بين الناس وترك علياً حتى بقي آخرهم لا يرى له أخاً إلى انما تركك
 لنفسي أنت أخي وأنا أخوك فان ذاكرك أحد فقل أنا عبد الله وأخو
 رسول الله لا يدعيها بعدك إلا كذاب [أقول] ولهذا لم يدعه أحد ولكن
 أنكروا أصل الأخوة [وفي رواية] فقال علي يعني النبي لقد ذهبت
 روحي وانقطع ظهري حين رأيته فقلت بأصحابك ما فعلت غيري ،
 [وفي رواية] فالصرف علي باكي الميتين إلى انما ادخرتك لنفسي اما
 يسرك ان تكون اخانبيك إلخ [أقول] هذه القصة توجب اعظم الغصة
 للأعداء من وجهين الأول انه لم يوجد له نظير غير النبي « ص » ولهذا
 لم يواخ بينه وبين أحد ، الثاني انه أخى بينه وبين نفسه صلى الله عليه وآله
 فانه يوجب كونها صلى الله عليه وآله في مرتبة واحدة كما في نصوص علي
 مني وانا منه وهذا بخلاف سائر المؤمنين فانهم عبيد له « ص » النبي اولى
 بالمؤمنين من انفسهم فعلي كذلك والحمد لله على ذلك نعم حيث ان علياً
 اخوه « ص » فمهر عن شيعته باخوانه ، ففي المسند ج ٣ ص ١٥٥ وعن
 انس وددت اني لقيت اخواني فقال اصحاب النبي « ص » اوليس نحن
 إخوانك قال انتم اصحابي ولكن اخواني الذين آمنوا بي ولم يروني ،
 « والعجب » من السيوطي في الجامع وددت اني لقيت اخواني الذين
 آمنوا بي ولم يروني [حم] عن انس [ح] فانظر إلى إسقاط ما هو في

﴿ نصوص ان الأئمة من ولد الحسين «ع» ﴾ ٢٨٥ -

والولاية لآل محمد أمان من العذاب هذا بيان لقوله تعالى إنما وليكم الله
ورسوله والذين آمنوا وقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأذلي الأمر
منكم وقوله « ص » من كنت مولاه فعلي مولاه وبالجملة الولاية في
الأحاديث بمعنى الامامة والخلافة ولهذا ذكرت بعد المحبة والمعرفة من
مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية فلولا امامتهم لم يجب معرفتهم
بالضرورة (لا) أخرج ابن حبان والحافظ الزريدي والسمهودي عن
حذيفة رفعه بعد ذكر الحسين عليه السلام يا أيها الناس ان الفضل والشرف
والمنزلة والولاية لرسول الله وذريته فلا تذهبوا بكم الأباطيل (ب) أخرج
الحافظ عمرو بن بحر عن أبي عبيدة عن الصادق عليه السلام عن
آبائه ان علياً عليه السلام خطب بالمدينة بعد بيعة الناس له وقال ألا ان
أبرار عترتي وأطائب أرومي أحلم الناس صغاراً وأعظمهم كباراً ألا وانا
أهل بيت من علم الله علمنا وبحكم الله حكمنا إلى قوله وبنا فتح الله وبنا
يختم (الج) نهج البلاغة وهو أعظم كتاب بعد القرآن اعترف به المؤلف
والمخالف واغترف من نعيه الكل حتى الأجانب قال « ع » في خطبته
بعد انصرافه من صفين يذكر آل محمد صلى الله عليه وآله هم موضع سره
ولجأ أسرهم وعيبة علمه و . و . وهم أساس الدين وعماد اليقين اليهم يفيء
الغالي وبهم يلحق السالي ولهم خصائص الولاية وفيهم الوصية والوراثة
الآن إذ رجع الحق إلى أهله ونقل إلى منقلبه (ومن خطبته) فأين
تذهبون وأنى تؤفكون والأعلام قائمة والآيات واضحة والمنار منصوبة
فأين يباه بكم بل كيف تعمهون وبينكم عترة نبيكم وهم أئمة الحق والسنة

(د) المهدي من ولد فاطمة (د) المهدي منا يختم الدين به كما فتح بنا
 (ط) المهدي طاوس أهل الجنة (فر) المهدي من عترتي من ولد فاطمة
 (هـ) فهذه الصحاح على طبق احاديث الثقلين اني تركت فيكم ما ان تمسكتم
 به لن تضلوا بعدي ابداً كتاب الله وعترتي اهل بيتي فقد دلت على ان
 اول العترة علي وآخروهم المهدي وانهم ائمة الامة إلى يوم القيمة (كهـ)
 الديلمي ابن المغازلي عن سلمان رفعه كنت انا وعلي نوراً بين يدي الله
 الى فني النبوة وفي علي الامامة الحموي عن ابن عباس رفعه خلقت انا
 وانت من نور الله إلى قوله « ص » وفي علي الامامة يعني فيه وفي ولده
 إلى يوم القيمة (كز) الحموي عن امير المؤمنين قال قال رسول الله [ص]
 يا علي اكتب ما املي عليك إلى ولكن اكتب لشركائك الائمة من
 ولدك إلى وهذا اولهم و اشار إلى الحسن ثم قال وهذا ثانيهم و اشار إلى
 الحسين ثم قال والائمة من ولده رضي الله عنهم (كحـ) الحموي عن علي
 ابن الحسين قال نحن ائمة المسلمين وحجج الله على العالمين إلى ولم تخل الارض
 منذ خلق الله آدم « ع » من حجة الله فيها ظاهر مشهور او غائب مستور
 ولا تخلو إلى ان تقوم الساعة من حجة فيها اقول ا هذه الجملة لا تخلو
 الارض من حجة إلخ من متواترات الاخبار وهي عين طريقة الامامية
 (كط) الحموي عن الباقر عليه السلام يقول نحن جنب الله وصفوته
 وخيرته في كلام طويل إلى ونحن الائمة الهداة إلى الجنة و عرى الاسلام
 إلخ [ل] الحموي والسمهودي والقاضي عياض عن المقداد بن الأسود
 رفعه معرفة آل محمد براءة من النار ، وحب آل محمد جواز على الصراط ،

عني إلا أنا أو علي (حم ت ك ه) عن حبشي بن جندادة (ض) علي مني بمنزلة رأسي من بدني (خط) عن البراء (فر) عن ابن عباس (ض) وأخرجه ابن المغازلي والخوارزمي أيضاً علي عيبة علمي (غد) عن ابن عباس « ض » علي أخي في الدنيا والآخرة « طب » عن ابن عمر « ح » علي يقضي ديني ، البزار عن أنس « ض » علي أصلي وجعفر فرعي (طب) والضياء عن عبد الله بن جعفر (ض) أقول غرضه ضعف هذا السند بالخصوص لا ضعف أصل الخبر بجميع أسناده وإلا فكلاهما متواتر كحديث المنزلة وحديث الغدير أو موافقة للمصباح بل المتواترات (له) الحموي عن ابن عباس رفعه في حديث مثلك ومثل الأئمة من ولدك بعدي مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق ومثلكم كمثل النجوم كلما غاب نجم طلعت نجم إلى يوم القيامة ﴿ أقول ﴾ يشير إلى قوله تعالى وعلامات وبالنجم هم يهتدون للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى ، وهل مثل أعلى من عهد وعلي والعترة الطاهرة فهم الأمثال العليا ولهذا جاؤا في لسان الوحي بمثل باب حطة ومثل سفينة نوح ومثل النجم الثاقب (لو) ابن ماجه عن البراء بن عازب قال أقبلنا مع النبي صلى الله عليه وآله في حجته التي حج فنزل في بعض الطريق فأمر الصلوة جامعة فأخذ بيد علي فقال ألسنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا بلى فقال ألسنت أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى قال فهذا ولي من أنا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه (أقول) هذا إحدى معجزات نبي الاسلام عليه وآله أفضل السلام حيث علم ابن تسمية وابن

الصدق قوله «ع» ولهم خصائص إشارة إلى آية الولاية قوله وفيهم الوصية والوراثة إشارة إلى قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا قوله والسنة الصدق إشارة إلى قوله تعالى واجعل لي لسان صدق في الآخرين وجعلنا لهم لسان صدق علياً وقوله تعالى وكونوا مع الصادقين فهذه الآيات الواضحة وكذا آية التطهير وآية المودة وآية الاطاعة وآية الأهل وآية السؤال وآية الخمس وغيرها من الآيات (ومن خطبته) نحن شجرة النبوة ومحط الرسالة ومخلف الملائكة ومعدن العلم وينابيع الحكم (ومن خطبته) نحن الشعائر والأصحاب والخزنة والأبواب إلى فيهم كرائم الإيمان وهم كنوز الرحمن (ومن خطبته) ولن تأخذوا بعيثاق الكتاب حتى تعرفوا الذي نقضه ولن تمسكوا به حتى تعرفوا الذي نبذه فالتمسوا ذلك من عند أهله فانهم عيش العلم وموت الجهل إلى غيرها مما يطول جمعه ويعسر ضبطه «لد» السيوطي في الجامع علي امام البررة وقاتل الفجرة منصور من نصره مخذول من خذله ، «ك» عن جابر «ح» علي مع القرآن والقرآن مع علي لن يفترقا حتى يردا على الحوض «طس ك» عن أم سامة «ح» علي مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لاني بعدي ، أبو بكر المطيري في جزئه عن أبي سعيد علي بن أبي طالب مولى من كنت مولاه ، المحاملي في أماليه عن ابن عباس «ح» علي يعسوب المؤمنين والمال يعسوب المنافقين (عد) عن علي علي باب حطة من دخل منه كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً (قط) في الافراد عن ابن عباس «ض» علي مني وأنا من علي ولا يؤدي

تقاتل مع علي بن أبي طالب «ع» قال مرحباً بكما وأهلاً اني أقسم لكما بالله لقد كان رسول الله «ص» في هذا البيت الذي أنتم فيه وما في البيت غير رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي جالس عن يمينه فذكر محبي عمار وقوله «ص» افتح للطيب المطيب إلى عمار سيكون في أمتي هنا باختلاف حتى يختلف السيف بينهم حتى يقتل بعضهم بعضاً ويبرء بعضهم عن بعض فاذا رأيت ذلك فعليك بهذا الذي عن يميني يعني علياً «ع» وان سلك كلهم وادياً وسلك علي وادياً فاسلك وادي علي واخل الناس طراً يا عمار ان هلياً لا يردك عن هدى يا عمار ان طاعة علي طاعتي وطاعتي من طاعة الله هذا إشارة إلى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم (وأخرجه الجمهوري) ولفظه اخبرنا بمخرجك مع علي أهل لا إله إلا الله إلخ «أقول» اني كنت متفكراً في مرة التمييز عن النحلة الباهية بلفظ المسلمين وجمعهم مع المؤمنين حتى الآن حيث أرى اعتراض هؤلاء الحمقى وسؤالهم عن أبي أيوب بمجرد فضيلة ضيافة النبي «ص» وبروك راحلته مع انه قابل للتشكيك بأنه من الانفاق فان مشله لا يبعد عن أهل النفاق ولكن يعضون عن فضائل أمير المؤمنين وقد ملئت السموات والأرضين وكذا في توقف بني عباس في عمار من جهة ملازمته لامام الأبرار عليهم السلام «في جمع الفوائد» حذيفة قال له بنو عباس ان أمير المؤمنين عثمان قد قتل فما تأمرنا قال أءصركم أن تلزموا عماراً قالوا ان عماراً لا يفارق علياً «ع» قال حذيفة ان الحسد هو أهلك الحسد وانما ينفركم عن عمار قربه من علي فوالله لعلي أفضل من عمار

حجر ونجوها يشكون في معنى مولى ويقولون لو أراد الخلافة لقال بلفظ الولي فلماذا كرر الأمر وجمع بين اللفظين وأكّد الأمر بتقديم لفظ الأولى مرتين ، وأخرج الخوارزمي عن زيد بن أرقم قال نزل النبي صلى الله عليه وآله بغدير خم فذكر حديث الثقلين ثم أخذ بيد علي وقال من كنت مولاه فعلي مولاه ومن كنت وليه فهذا وليه ثم قال اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقلت أنت سمعت هذا قال ما كان هناك أحد إلا وقد رآه بعينه وسمعه بأذنه هذا أبو الفضيل يتعجب من سماع زيد وكذا علي بن ربيعة قال لقبت زيد بن أرقم فقلت له أنت سمعت رسول الله « ص » يقول اني تارك فيكم الثقلين قال نعم (وأخرج أحمد وابن المغازلي) جاء رهط إلى علي عليه السلام بالرحبة فقالوا السلام يا مولانا قال كيف أكون مولاكم وأنتم قوم عرب قالوا سمعنا من رسول الله « ص » يوم غدير خم من كنت مولاه فهذا علي مولاه قال رباح فلما أتبعتمهم وسألت من هم قالوا هم نفر من الأنصار فيهم أبو أيوب (ابن حجر العسقلاني) في الإصابة وهب بن حمزة قال سافرت مع علي ابن أبي طالب فرأيت منه بعض ما أكره فرجعت فشكوت له رسول الله فقال لا تقولن هذا لعلي فانه وليكم بعدي (لز) « الأجري » تلمبذ أبي بكر ولد أبي داود السجستاني اخرج في كتاب الشريعة عن علقمة ابن قيس والأسود بن يزيد قالّا اتينا ابا ايوب الأنصاري فقلنا له ان الله تبارك وتعالى اكرمك بمحمد « ص » اذ اوحى الى راحته فبركتك على بابك فكان رسول الله « ص » ضيفك فضيلة فضلك الله بها ثم خرجت

المعجزات النبوية والبراهين القطعية وقد مر خبر أبي نعيم فلما بلغت الخامس قال يزيد ، (الخوارزمي) عن علي عليه السلام فقلت يا رسول الله ما يبكيك فقال ضعائن في صدور أقوام لا يبدونها لك إلا بعدي فقلت في سلامة من ديني فقال من سلامة من دينك ، وللمناوي انكم شُتبتلون أهل بيتي من بعدي (ط) انكم تقتنمون في القبور كفتنة الدجال (حم) أنا سيف الاسلام . . . سيف الردة (ك) انا لن نستعمل على عملنا من اراده (ق) انا لا نستعين في عملنا بمن سألناه (خ) انكم لن تدركوا هذا الأمر بالمغالبة (حم) يعنى انه من الله تعالى فن أدركها بالمغالبة والطلب والتزوير فليس من الله لا تذهب الأيام والليالي حتى تملك معاوية (فر) لا تذهب الدنيا حتى تصير للكعب بن الكعب (حم) إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه (فر) ان أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون (حم) ان أخوف ما أخاف على أمتي كل منافق عليم اللسان ، (حم) فانظر إلى حسن الترتيب وصواب الاتفاق فدل على ان من حصل الخلافة بالتزويرات المعجبة فهو من الأئمة المضلين ورؤوس المنافقين أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة (حم) أنتم المستضعفون بعدي (حم) أنتم المقهورون المستضعفون بعدي (فر) خيركم خيركم لأهلي من بعدي (ك) أعز أهله « ص » علي وفاطمة توفت وهي واجدة وأوصت علياً أن يدفنها ليلاً فدفنها علي ليلاً ولم يؤذن . . . هكذا في الصحيحين والصواعق وغيرها عن عائشة شر قبائل العرب بنو أمية وحنيف وثقيف (فر) من قاتل علياً على الخلافة فاقتلوه كائناً من كان ،

بعد ما بين السحاب والتراب وان عمار لمن الأخيار « للكبير » ولا ريب ان حذيفة أعرف الأصحاب بالمنافقين إجماعاً وكان من خواص أمير المؤمنين عليه السلام وكان بينه وبين سلمان مناقشة فإمر حذيفة بالسكوت عن المنافقين وترك ماورد فيهم وقد نقل قبره في زماننا وجعل عند حضرة سلمان في مشهده رضي الله عنهم ، (ل) النصوص في تعداد خلفاء الجور أدلة لخلافة العترة إذ لا يبقى الأمة بلا إمام حق بالاجماع ، (أبو الشيخ) في الفتن والطبراني وأبو نعيم والسيوطي وغيرهم بطرق بعضها بعضاً عن معاذ بن جبل اذ خرج اليها رسول الله « ص » متغير اللون مرعوباً فقال نعمت إلى نفسي وذكر كلاماً طويلاً فاذا أنا ذهبت فعايكم بكتاب الله اتاكم فتن كقطع الليل المظلم كلما ذهب رسل جاء رسل وتناسخت النبوة وصارت ملكاً رحم الله من أخذها بحقها وخرج منها كما دخلها ركان بينه وبين وفاته من هذا الكلام خمس وثلاثون ليلة وقال امسك يا معاذ واحصر قال فأخذت من ابني بكر فإيا بلغ يزيد قال يزيد لا بارك الله في يزيد ثم دمعت عيناه ثم قال نعي إلى حبيبي حسين وسخيلي وأتيت بتربته واخبرت بقاتله ثم قال خذ يا معاذ فلما بلغت عشرة قال عمر بارك الله في عمر خذ فلما بلغت قال الوليد اسم فرعون هادم شرايع الاسلام إلا ان الحق مع آل محمد ويل للعرب إلى قوله « ص » فاذلة ملك الزنديق صاحب الرحم المنكوسة امات الدين واحيا الباطل يملك ثمان تسع لا يتم عشرة اعوام إلى ان يذكر المهدي عليه السلام وانه يقتل السفنياني ونزول عيسى في كلام طويل اختصرناه وهذا الخبر من

عنه عليه السلام والطبراني عن عمار بطرق والخطيب عن أمير المؤمنين عليه السلام كلهم يقول أمر علياً أو أمرني مع علي بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين وهذا من معجزات النبوة ومتواترات الرواية (والعجب من ابن الجوزي) يحكم عليه بالوضع وأخرج الخوارزمي عن الصادق عن آبائه عليهم السلام يا علي مثلك في أمي مثل عيسى بن مريم افترق قومه ثلاث فرق إلى وفرقة عادوك وهم الناكثون والمارقون والقاسطون إلخ وفي ذخائر العقبى عن ابن مسعود مرفوعاً يا أم سلمة هذا علي هو قاتل الناكثين والقاسطين والمارقين من بعدي ، أخرجه الحاكمي وأخرجه الجويني منفصلاً (الخوارزمي) بطرق عن أبي أيوب ومن عبد الله رفعه هذا والله قاتل القاسطين والمارقين والناكثين بعدي (الديلمي) في الفردوس عن جابر رفعه قوله تعالى فاما نذهبن بك فانا منهن منتقمون نزلت في علي انه ينتقم من الناكثين والقاسطين والمارقين بعدي (جمع الفوائد) علي همد إلى رسول الله « ص » في قتال الناكثين والقاسطين والمارقين ، للبزار والأوسط (ومما يدل على تواتر هذه الاخبار) ماورد في عمار انه تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار وكفى بذلك دليلاً على خلافة سيد الأبرار فان عماراً كان من طائفة علي من أول الامر وقد أمره النبي صلى الله عليه وآله بملازمة علي عليه السلام في حياته وبعد وفاته وهو أحد الأركان الأربعة لم يفارقه طرفة عين غاية الامر حدوث القتال بين الطائفتين فيما بعد وقتل عمار آخر الامر كما يشير إليه الآية وان طائفتان من المسلمين اقتتلا

(فر) من فارق الجماعة شبراً فقد خلع ربة الاسلام (حم) من فارق علياً فارقي ومن فارقني فارق الله (ط) فانظر إلى حسن الاتفاق ونعم الوفاق من قال أنا مؤمن فهو كافر (فر) من قال أنا هالم فهو جاهل (ط) يدل على حال من قال ألت كذا وكذا يوم السقيفة لطلب الخلافة من قال في ديننا برأيه فاقتلوه (هـ) انا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا وان أهل بيتي سيلقون بعدي بلاء وتشريداً وتطريداً حتى يأتي قوم من قبل المشرق معهم رايات سود إلى قوله عليه السلام حتى يدفعوها إلى رجل من أهل بيتي فيملاها قسطاً كما ملؤها جوراً فن أدرك ذلك منكم فليأتهم ولو حبوا على الثلج « هـ » عن ابن مسعود [البخاري] ج ٢ ص ١٦٩ يهلك الناس هذا الحي من قريش قالوا فما تأمرنا قال لو ان الناس اعتزلوهم ، وعن أسامة رفعه هل ترون ما أرى اني أرى القين تقع خلال بيوتكم مواقع القطر وعن ابن مسعود رفعه ستكون اثرة وأمر تنكرونها قالوا فما تأمرنا قال تؤدون الحق الذي عليكم وتسألون الله الذي لكم « أقول » اجمع بين هذه الصحاح نص بأن الفتن والاثرة والمنكرات كلها من قريش والحق الذي على الأمة متابعة العترة الطاهرة والاعتزال عن قريش لكن ذلك تقدير محال كما هو مفاد كلمة لو فتدبر [لط] النصوص الآمرة له عليه السلام بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين نص في خلافته وحرمة نقض مبايعته « الخطيب » عن أبي أيوب وابن حبان عنه والحاكم بطرق عنه وعن أم سلمة وعن أبي سعيد والطبراني عن ابن مسعود وأبو يعلى عن علي « ع » والحافظ عبد الغني

وسيفه يقطر دماً فلما رأى علياً قال اللهم اعط علياً فضيلة لم تعطها أحداً قبله ولا بعده فهبط جبرئيل ومعه اترجة الجنة فقال ان الله يقرئك السلام ويقول حي هذه علياً فدفعها اليه فانفلقت في يده فلقنتين فاذا فيها حربة خضراء مكتوب فيها سطران تحفة من الطالب الغالب إلى علي بن أبي طالب (الديلمي) والخوارزمي وصاحب الروضة وصاحب ثاقب المناقب والعتار وغيرهم وعن سليم الهلالي حديث مناشدات علي عليه جماعة من المهاجرين والأنصار إلى وأمر الله نبيه أن يعلمهم ولادة أمرهم وان يفسر لهم من الولاية كما فسر لهم من صلواتهم وزكواتهم وحججهم فنصبتني للناس بغدير خم فقال أيها الناس ان الله جل جلاله أرسلني برسالة ضاق بها صدري وظننت ان الناس يكذبني فأوعدني ربي ثم قال أتعلمون ان الله عز وجل مولاي وأنا مولى المؤمنين وأنا أولى بهم من أنفسهم قالوا بلى يا رسول الله فقال آخذاً بيدي من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقام سلمان وقال يا رسول الله ولاء علي ماذا قال ولائه كولائي من كنت أولاه من نفسه فعلي أولى به من نفسه فنزلت اليوم أكملت لكم الآية فقال الله أكبر بالكمال الدين وإتمام النعمة ورضاء ربي برسائتي وولاية علي بعدي قالوا يا رسول الله هذه الآيات في علي خاصة قال بلى فيه وفي أوصيائي إلى يوم القيامة قالوا بينهم لنا قال علي أخي ووارثي ووصيي وولي كل مؤمن بعدي ثم انبي الحسن ثم الحسين ثم التسعة من ولد الحسين القرآن معهم وهم مع القرآن لا يفارقونه ولا يفارقهم حتى يردوا على الخوض قال بعضهم قد

فقاتلوا التي تبغى أي ما لم تقتتلا فاسكتوا واسكنوا فعاوية من الطائفة
 الباغية من أول الأمر وعمار من الطائفة الناجية ، كذلك (قال حجة
 الاسلام) العسقلاني وقد تواترت الأحاديث عن النبي « ص » ان عماراً
 تقتله الفئة الباغية واجمعوا على انه قتل بصفين وكان مع علي سنة سبع
 وثلاثين في ربيع الأول وله ثلاث وتسعون سنة (أقول) ألا تتم
 الحجة على العالمين بهذه المعجزة الاسلامية الكافية لهداية عموم الانام
 إلى الاسلام وخصوص المسلمين إلى العترة الكرام فهذا عمار يخبر نبي
 الاسلام بأنه لا تقتله الكفار وانما تقتله الفئة الباغية من أهل الاسلام
 وجعله آية لخلافة عترته عليهما السلام ، وهذا الحديث مع تواتره رواه
 مسلم في صحيحه قال البيهقي حديث صحيح على شرط البخاري (أقول)
 فلم لم يروه البخاري وكذا سائر الصحاح والمتواترات في فضل علي
 عليه السلام حتى ألجأ الحاكم فكتب المستدرك « تم الأربعين » بالأربعين
 يا أبا الحسن لو وضع إيمان الخلائق وأعمالهم في كفة ميزان ووضع
 عملك يوم أحد على كفة أخرى لرجح عملك على جميع ما عمل الخلائق
 وإن الله باهى بك يوم أحد ملائكته المقربين ورفع الحجب من
 السموات السبع وأشرفت اليك الجنة وما فيها وابتهج بفعلك رب العالمين
 وإن الله يعضدك عن ذلك اليوم ما يغبط كل نبي ورسول وصديق
 وشهيد « ابن المغازلي » والمنقب « وروى مثله في المباهات » في ليلة
 البيات ، وروى ضربة علي يوم الخندق أفضل من أعمال أمتي إلى يوم
 القيامة ، وعن ابن عباس لما قتل علي عمرواً وجاء عند النبي « ص »

والخوارزمي نحوه عن زيد بن ارقم واخرج احمد وابو نعيم عن
ابي سعيد رفعه الى فليتمسك بولاية علي بن ابي طالب واخرجه
الخوارزمي عن الباقر عن ابيه عن جده الحسين عليهم السلام
قال سمعت جدي صلى الله عليه وآله يقول الى فليتمسك بولايته الطاهرين
ائمة الهدى ومصابيح الدجى من بعده الخ [الايراني] وابن
عدي وابن عساكر والسيوطي وغيرهم بطرق عديدة عن جابر
رفعه يولد لابني هذا ابن يقال له علي وهو سيد العالمين اذا كان
يوم القيمة نادى مناد من بطنان العرش الا ليقيم سيد العالمين
فيقوم علي بن الحسين ويولد لعلي ابن يقال له محمد اذا رايتنه يا جابر
فاقرأه مني السلام يا جابر اعلم ان المهدي من ولده (اقول) هذا
الخبر من معجزات النبوة رواه العامة والخاصة [احمد] في المسند
والازدي والحاكم وابو الشيخ وابن عساكر وغيرهم اخرجوا حديث
رايات السود من خراسان فاتوها فان فيها خليفة الله المهدي فمن
ادركه او من اعقابكم فليأت امام اهل بيتي ولو حبوا على الثلج فانها
رايات هدى يدفعونها الى رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي
واسم ابيه اسم ابي فيملؤها قسطاً وعسلاً كما ملئت ظلماً وجوراً
[الخوارزمي] يا ام سلمة اسمي واشهدي هذا على امير المؤمنين
وسيد المسلمين الخ [احمد في المسند] عن علي عليه السلام وعن
ابن مسعود و الخوارزمي وصاحب الاقرب عن جابر بطرق لولان
تقول طوائف من امتي فيك ما قالت النصارى في عيسى بن مريم

سمعنا ذلك وشهدنا وقال بعضهم قد حفظنا جل ما قلت ولم نحفظ كله
وهؤلاء الذين حفظوا أخبرنا وأفضلنا إلى أنشدكم الله أتعملون ان الله
أنزل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فقال سلمان يا رسول
الله هذا هامة أم خاصة قال أما المأمورون فعامة المؤمنين وأما الصادقون
فخاصة أخي علي وأوصيائي من بعده إلى يوم القيامة قالوا نعم إلى يا أيها
الذين آمنوا اركعوا واسجدوا إلى آخر الحج فقام سلمان فقال يا رسول
الله من هؤلاء الذين أنت عليهم شهيد وهم شهداء على الناس الذين اجتباهم
الله ولم يجعل عليهم في الدين من حرج ملة أبيهم إبراهيم قال عني بذلك
ثلاثة عشر رجلاً خاصة قال سلمان بينهم لنا يا رسول الله قال أنا وأخي
علي وأحد عشر من ولدي قالوا نعم (أخرجه الحموي) وأخرج ابن
المغازلي عن أنس رفعه يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً لاحتساب عليهم
ثم التفت إلى علي وقال هم الذين جاهدوا وامامهم هذا (الحموي)
والخوارزمي والزمخشري عن شهر بن حوشب عن أم سلمة قالت يا أبا
ثابت أين طار قلبك حين طارت القلوب مطائرها قال اتبعت علياً قالت
وفقت بالحق والذي نفسي بيده لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
يقول علي مع القرآن والقرآن مع علي لا يفترقان حتى يردا على الخوض
(الحموي) عن ابن عباس رفعه الحق مع علي حيث دار (ابن حجر)
في الإصابة زياد بن مطرف رفعه من أحب أن يحيي حياتي ويموت مماتي
ويدخل الجنة فليتل علياً وذريته من بعده أي يقبل ولايتهم وامامتهم
ويا تم ويقسدي بهم فالتولى كالتمسك في خبر الثقلين وأخرج الحموي

شا ذان والزرندي « والطبري والحاكمي « كنوز الدقائق »
علي امام البررة مقاتل الفجرة « ك » علي يعسوب المؤمنين
« طب » مرحبا بسيد المسلمين وامام المتقين قاله لعلي « ابونعيم »
من قاتل علياً على الخلافة فاقتلوه كائناً من كان « فر » يا علي
انك ستبتلي بعدي فلا تقاتلن « ابويعلي » يا علي انت بمنزلة الكعبه
« فر » وفي بعض الاخبار تطاف ولا تطوف ويشير الى ذلك
قوله عليه السلام في الخطبة الشقشقية ولقد علم ان محلي منها محل
القطب من الرحي فمن هذه الجهة لم يحضر . . . وكان الواجب
على اهلها ان يحضروا عنده ويطوفوا حوله « جامع السيوطي »
على امام البررة وقاتل الفجرة الخ « ك » عن جابر علي باب حطة
من دخل منه كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً « قط » علي
يزهر في الجنة ككوكب الصبح لأهل الدنيا « فقهر » عن انس
علي يعسوب المؤمنين والمسال يعسوب المنافقين « عد » عن
علي عليه السلام قال لي جبرئيل قلبت مشارق الأرض ومغاربها
فلم أجدر جلا افضل من محمد وقلبت مشارق الأرض ومغاربها
فلم أجدر بني اب افضل من بني هاشم « ككر » عن عايشه
« وفي الذخائر » اخرجه احمد في المناقب والخلص الذهبي
والحاملي والسمرقندي وابن الجراح « ذخائر العقبى » عن انس
صرفوا نحن اهل بيت لا يقاس بنا احد « اخرجه الملا » وفي
الكنوز « فر » وعن ابن مسعود رفعه انا اهل بيت اختار الله

لقلت فيك مقالا لا تمر بعلاء من المسلمين الا اخذوا التراب من تحت
قدميك للبركة [وفي رواية] الا اخذوا من تراب رجليك وفضل
طهورك ويستشفون به [وروي الفريقان] في قوله تعالى
ولما ضرب ابن مريم مثلاً انه نزل في علي عليه السلام
[أخرجه ابن الجوزي] وابن مردويه وفي المناقب عن سلمان
وعن علي عليه السلام وعن الصادق عليه السلام [اقول]
كونه عليه السلام مثلاً لبني اسرائيل من متواترات الاخبار
ومنقبة مختصة بامام الاخيار فانه مثل هررون لحديث المنزلة وانه
بمنزلة موسى لحديث من اراد ان ينظر الى موسى في هيئته وانه
بمنزلة عيسى لقوله [ص] والى عيسى في زهده فليتنظر الى علي
بن ابي طالب [أخرجه احمد] والبيهقي عن الحمراء [الخوارزمي
عن سلمان رفعه فانه اي العقيق جبل اقر الله بالوحدانية ولي بالنبوة ولك
بالوصية ولولدك بالامامة الخ « الحموي » والخوارزمي عن
الرضا عليه السلام والسمهودي في خلاصة الوفا ص ٢٢ عن جابر
حديث النخل الصبيحانية فصباح النخل هذا محمد سيد الانبياء
وهذا علي سيد الاولياء ابو الائمة الطاهرين « الحموي »
والخوارزمي والديلمي وابن عبدوس عن جماعة حديث تكلم
الشمس وقولها وعليك السلم يا امير المؤمنين واما المتقين وقائد
الفر المحجلين « وفي احاديث التزيين » المتواترة وجعل نسلهما
مفاتيح الرحمة وبنائهم الحكمة وامن الائمة « أخرجه ابن

﴿ نصوص الإمامة والامارة ﴾ — ٣٨ —

منصور من نصره مخذول من خذله يمد لها بصونه عن ابن عباس
 رفعه لن يضلوا ولن تهلكوا وانتم في موالاته علي وان خالفتموه
 فقد ضلت بكم الطرق والاهواء في الغي الخ فاطمه عليها السلام
 رفعت من كنت وليه فعلي وليه ومن كنت امامه فعلي امامه
 وعن ابي جعفر الباقر (ع) في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 ادخلوا في السلم كافة يعني ولا ينة علي والآ وصياء بعده
 « ابن المغازلي » تختصوا بالعق فادله اول حجر شهد الله بالوحدانية
 ولي بالنبوة ولعلي بالوصية ولولده بالامامة ابن عباس رفعه ان الله
 افترض طاعتي وطاعة اهل بيتي على الناس خاصة وعلى الخلق كافة
 « اقول » اي على الخلق عامة نكرونا وعلى الناس خاصة تشرية
 عبد الله بن سلام في حديث مرفوعا والو دل لمن كذبني في علي
 او كذب عليا في اوتار عه في مقامه الذي اقامه الله فيه
 وعن جابر قال رسول الله « ص » يوم يحضر المهاجرون
 والانصار يا علي لو ان احد عند الله حق عباد به ثم شك فيك
 واهل بيتك انكم افضل الناس كان في السار سامان رفعه وانني
 اوصيت الى علي وهو افضل من اتركه بعدني وعن ابن عمر علي
 من اهل البيت لا يفا سه احد هو مع رسول الله « ص »
 في درحة ان الله يقول الذين آمنوا واتبعوا ذرهم الآية
 ومثله احمد بن حنبل قال هو من اهل البيت لا تناس به هؤلاء
 يعني وعن عمر رفعه لو ان ايمان اهل السموات والارض

تعالى لنا الآخرة على الدنيا وان هل بيتي سيلقون بعدي اثره
وشدة وتطريد في البلاد الخ « اخرجته ابو حاتم » وابن
حبان وابن السري وفي حديث الأُسراء انه سيد المسلمين وولي
المتقين وقائد الغر المحجلين « اخرجته المحامي » و الامام الرضا ع
وزاد يعسوب الدين « الفردوس » عن ابي ذر رفعه سيكون
من بعدي فتنة فاذا كان ذلك فالزمو علي بن ابي طالب فانه الفاروق
بين الحق والباطل وعن ابي هريرة شكايته عن علي باصر خالدين
الوليد فقال صلى الله عليه وآله لا تقعوافي علي فانه مني وانا منه
وهو ولي وصي من بعدي « حم » عن حذيفة رفعه
لو يعلم الناس متى سمي علي امير المؤ منين لما انكروا فاضا له سمي
بذلك وآدم بين الروح والجسد وحين قال الست بركم قالوا بلى فقال
انا بركم ومحمد نبيكم وعلي اميركم « فر »

« مودة القربا » محمد بن الحنفية عن ابيه عليه السلام رفعه فان
جبرئيل اتاني فقال بشر هذا بان الله تعالى جعل الأئمة من صلبه
الخ ابن عباس رفعه انا ميزان العلم وعلي كفتاد والحسن والحسين
خيوطه و فاطمة علاقه والأئمة من بعدي عموده يوزن اعمال
المحبين لنا والمبغضين عايناه علي عليه السلام رفعه ثم اطلع الثالثة
فاختار الأئمة من ولدك على رجال العالمين المودة الرابعة في ان
علياً امير المؤمنين وسيد الوصيين وحجة الله على العالمين فذكر
احاديث كثيرة عن جابر رفعه هذا امام البررة وقال الكفرة

وهذا آية ربي والأئمة الطاهرون من ولده آيات ربي لن تخلوا الأرض
 من اهل الأيمان ما أبقي الله احد الأبقى من ذريته واحدا
 « اقول » هذا مثل خبر الفردوس قریش ولالة الأمر ما بقي
 من الناس اثنان و بمضمونه الصحاح قریش ولالة الناس في الخير
 والشر الى يوم القيامة « حم ت » عن عمرو بن العاص « صح »
 قریش ولالة هذا الأمر فبر الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم
 « حم » عن ابي بكر وسعد « صح » جواهر العقدين ودرر
 السمطين والينا بيع وغيرها عن الأصمغ الا اقرئك املاء علي بن ابي
 طالب فاخرج صحيفة فيها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما
 اوصا به محمد صلى الله عليه واله اهل بيته وامته اوصى اهل بيته
 بتقوى الله ولزوم طاعته واوصى امته بلزوم اهل بيته الخ
 « جواهر العقدين » والصواعق المحرقة اخرج الحافظ ابن
 الاخير عن ابي الطفيل عن الامام زين العابدين كان « ع » اذا
 تلى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين يقول
 وذكر ما يشتمل على المحن وما انتحلته طوائف من هذه الأئمة
 بعد مفارقتها لأئمة الدين والشجرة النبوية قال وذهب اخرون
 الى تقصير في امرنا الى فم الموثوق به على ابلاغ الحجة وتاويل
 الحكمة الا اهل الكتاب واء بناء أئمة الهدى ومصاييح الدجى
 الخ « الصواعق المحرقة لابن حجر » ولما وصل اليه فخر معوية
 قال لغلامه اكتب اليه ثم املي عليه محمد النبي اخي وصهري الى

وضع في كفة ووضع ايمان علي في كفة لرجح ايمان علي .
 ابي طالب « ع » جابر رفعه وذكر خصال الأئمة الأربعة
 والأنبياء الى فلينظر الى علي فان فيه تسعين خصلة من خصال الأنبياء
 جمعها الله فيه ولم يجمعها في احد غيره . الحديث وعد ذلك في
 كتاب جواهر الأخبار « عثمان » رضي الله عنه رفعه خلقت انا
 وعلي من نور واحد قبل ان يخلق الله ادم باربعة آلاف عام الى
 ففي النبوة وفي علي الوصية « وفي رواية » ففي النبوة والرسالة
 وفيك الوصية والإمامة « ابن عمر » كنا نصلي مع النبي ص
 فالتفت الينا وقال هذا اوليكم بعدي في الدنيا والآخرة فاحفظوه
 يعني علياً ع « اقول » يعني هذا بعد وفاتي امام زمانكم
 يجب عليكم ان تطيعوه في الدنيا وتسلون عنه في الآخرة
 ويقودكم الى الجنة « جابر » رفعه اول ثلثة في الإسلام مخالفة
 علي « ابوسعيد الخدري » رفعه في قوله تعالى وقفوا هم انهم
 مسئولون عن ولاية علي كذا في جواهر الأخبار « سلمان »
 رفعه انت سيد ابن سيد وانت امام ابن امام وانت حجة ابن حجة
 وانت ابو حجة تسعة تاسعهم قائمهم « ابن عباس » رفعه انا
 وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون
 « عباية بن ربعي » مر فو انا سيد النبیین وعلي سيد الوصیین
 ان اوصيائي بعدي اثنا عشر اولهم علي واخرهم القائم المهدي « زيد
 بن حارثة » رفعه في حديث واعطاني هذا علياً ولكل نبي اية

منك بمقامي لقد مك في الأسلام وقربك مني وصهرك لي وعندك
سيدّة نساء العالمين وقبل ذلك ما كان من حماية ابيك ابي طالب
لي وبلائه حين نزل القرآن ان فانا حر يص على اب اراعى
ذلك لولده رواه أبو إسحاق النعلبي (مودّة القربى) ابن عباس
قال دما في رسول الله [ص] فقال لي ابشرك ان الله ايدني
بسيد الأولين والآخرين والوصيين علي فجعله كفو بنقي فان اردت
ان تنتفع فاتبعه (عمر بن الخطاب) رضى الله عنه رفعه لوان البحر
مداد والرياض اقلام والآنس كتاب والجن حساب ما احصوا
فضا لك يا ابا الحسن قاله لعلي (واخرجه صاحب الفردوس)
عن ابن عباس (واخرجه الخوارزمي) في مراسلاته ومسنده
في مفتتح كتابه كختم كتابنا في العلمين وختمه مسك وفي ذلك
فليتنافس المتنافسون (المقصد الخامس) في المعاد والأعتقاد
الجازم به وأجب عقلا ونقلا بل هو من ضروريات الأسلام
بل جميع الملل وهوام اركان الدين واعم المنجيات والواجب عن
المها لك والقبائح واتم المقربات الى المصالح والمحاسن فان
الأصول السابقة ولو كانت بحسب المتعلق افضل واشرف لكنها
لا تؤثر في العموم كتأثير هذا الأصل اذ الغالب في بعث العباد
هو الأعتقاد بالمعاد ومن هذه الجهة ترى في الايات القرآنة من
الأصرار والكرار فيه اكبر من سائر الأامور فلو لا الوعد والوعيد
الأخروي لم يبحق رغبة ولا رغبة ولو فرض كرون مسائل التوحيد

واوجب بالولاية لى عليكم رسول الله يوم غد يرخم فويل ثم ويل
ثم ويل لمن يلقي الله غدا بظلمي قال البيهقي ان هذا الشعر مما
يجب على كل مؤمن ان يحفظه ليعلم مفاخره في الأسلام هكذا
نقله الينابيع عن الصواعق لكن من نسختنا سقطوا هذين البيتين
كما هو ذا بهم ولا يخفى لطف قوله فويل ثلاثة « الصواعق » .
ص ١٠٥ واخرج ابو الشيخ من جملة حديث طويل يالها الناس
ان الفضل والشرف والمنزلة والولاية لرسول الله « ص » وذريته
فلا تذهبن بكم الأباطيل وهل معنى هذه الولاية إلا المولوية
والأولوية في قوله تعالى انما وليكم الله ورسوله « ابن ابي الحديد »
الثالث ان الله عهد الي في علي عهدا ان عليا بيده رايه الهدى
وامام اوابائي ونور من اطاعي وهو الكلمة التي الزمها المتقين
« ابو نعيم الحافظ » عن ابي برزة وعن انس « الناسم »
يا أنس اسكب لي وضوء ثم قام وصلى ركعتين ثم قال أول من يدخل
عليك من هذا الباب إمام المتقين وسيد المسلمين ويعسوب الدين
وخاتم الوصيين وقائد الغر المحجلين الخ « ابو نعيم » (١١)
مرحبا بسيد المؤمنين وامام المتقين فليل علي كيف شكرك الخ
« أبو نعيم » (١٢) من سره ان يحيي حيوتي الى فليوال عليا
من بعدي وليرال وليه وليقتد بالأئمة من بعدي الخ « أبو نعيم
» ٢٤ « لما نزل إذا جاء نصر الله والنزج بعد انصرافه من غزاة
حنين جعل يكثر سبحانه الله الله الله الى وانسه ليس اخذ احق

منها بتمام هذه الدنيا فكيف بطرف زهيد منها فيكون خالق هذا العالم برمتها لغوا صر فاعبنا محضاً لا ترى أن الغرض من خلق العالم لو كان هو اللطف والفضل على بني آدم فكيف ترى غالباً خلافه ولو كان بمباشرة العاصيين وتسبب الغاصبين فلو كان الأمر منحصراً بهذا الحاضر لكان سؤال الملائكة (أتعجل من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) بلا جواب ومقرون بالصواب فحيث أنهم لم يعلموا بدا رأ الأجر والشواب واقتصروا النظر بهذا الجواب الخراب استحقوا بهذا الرد المجاب (قال اني اعلم ما لا تعلمون) من العالم العقلاني والقرب الروحا في ودار البقاء بعد هذا الفناء ولو كان الغرض هو الشكر فالغالب في العباد هو الكفر (وقليل من عبادي الشكور) ولو كان الغرض من الخلق معرفة الرب وحصول القرب فلما ذا حيثما صار نخل وجود الإنسان مشمر الشمر المعرفة وتمراً لايقان فاجاه سهم العناء وتلفه سيف الفناء فيكون مثل هذه الأحاد وثلة مثابة زارع حكيم صرف فكره القدسي وبالغ نظره الحكمي في اصلاح ارض موات ما لحقوا حيا بها بماه الحكمه الراجحة حتى عادت ذات ازهار ناضرة واشجار مشمرة فعدت عليها يده العاديه وغدت تقطع اصولها بفاس العناء وتحرق فرعها بنار الفناء فقل هذا يكون من العقل عرياً ومن الحكمه برياً | لا يقال | لعل العدم والفناء لازم المهمة او يكون مصلحة راجحة بهية فلتكن افراد

والنيوة والأمانة ضرورة كما ترى حكم العقل البديهي في تقبيح
المظالم وتحسين المحامد ومع ذلك لا يكفي في الردع والبعث
ظالبا (وليعلم) ان ما قامت الأدلة العقلية في هذه المسئلة عليه
انما هو خصوص دار الجزاء وحيوة اخرى واما خصوصيات
المعاد وانه جسماني او روحاني او عنصري وانه بنحو عادة
المعدوم او ببقاء المادة والمادة والروح فلا دليل عليها الا
من النقل والتعبد (اما بيان اصل المعاد ووجود دار الآخرة)
فنذكر من ادلة العقلية وجوها يعون الله تعالى وحسن تاييده
(الوجه الأول) انه لو كان عالم الوجود منحصرا بهذا
المشهود بحيث يكون من مات مات بمثابة الحشيش والنبات
لزم توجه القبح الي ساحة الحكيم على الإطلاق ونقض الغرض
فانه بعد استحكام الأصول السابقة والحكم بان العالم مبده
قد يما حكيما عليما فياضار حيا وانه خلق العالم لغرض
صحيح صالح متقنة وبعث الرسل وانزل الكتب ووضع الشرايع
فتجد بالضرورة ان هذه الحيوة الفانية والأيام القلائل
لا تقتضي هذه المقدمات فان عظم هذه المقدمات المهمة وجلل هذه
المقدمات المهمة وجلل هذه الخصال الجسام يحكم بعدم قابلية
هذه الدار الفانية ان تكون لها هذه المقدمات السامية مثلا
زحمات الأنبياء والمرسلين وزهد عيسى وقتل يحيى واعظم
منها مظالم هذه الأمة على الأئمة عليهم السلام لا تسوى ذرة

الوجه الأول من ادلة المعاد وهو موت الصالحين من العباد

جميع العالم مثلاً راجع إنصافك أي مفسدة كانت تلزم من بقاء عيسى
ومريم والنبي الخاتم والوصي الأعظم وسائر العترة صلى الله
عليهم وسلم وأي مصلحة أولى من مصلحة بقائهم في العالم وهكذا
سائر العلماء والحكماء والأولياء والصلحاء أفهل يلزم مفسدة
فيما لو انحصر أهل الأرض بالصالحين فذلك إن شاء الله تعالى يكون
قريباً عند ظهور الأمام المبين عجل الله فرجه ألا ترى الزوجين
المترين فدقن عمرهما حتى رزقا ولداً قرّة عين ويكون بقاءهما
منوطاً بحبوتيه وقلبهما معلقاً بملاقاتيه فيهب ريح الأجل وينظفي
شمع وجود الولد وينقلب أعظم مسرتهم بأشد المومكند أفهل تفتيح
هذه القصة إلا أنهم والغصة فاولاً أمل الأجور الأخرى والتسلي
بالمشروبات الإلهية فيما إذا تسكن منها زفرة القلب وتقل عبدة
العين وأعظم من ذلك حال عجوز بذلت شبابها في تربية ولد
بار لا والى لها غيره ولا يانيتها الأخرى فتصبح وترى ولدها يحترق
بنا رالدق يمض المرض روحه كالبحق فيموت الشاب وتبقى العجوز
فباي عدل هذا الظلم يجوز وكذا ما بالاطفال صغارهم أهلاً قرار
في حجر أب رؤف بار فيمد الأجل يده العالدية وتخطف بحبوتيه
الراهية فيبقى أو لا تلك الأطفال يجر أعظم حسرة ووال بلا حام
ولا وال فلو نظرنا بنور العقل وضياء القاب علمنا ان العالم خلق
لأجل الأنسان العالم وان جميع هذه الغيرات الحادثة وأوضاع
المكترثة لمصلحة شئون ذلك الأنسان واعتباره بالمبدء والمعاد

ألا نسان كالنبات والحيوان (لا نبي أقول) اولاً ان بقاء الممكن
القار في هذا العالم ممكن ذاتاً بالضرورة وليس من الممتنع
الذاتي والالام يحدث اصلاً لأن حدوثه ملازم لبقائه في الجملة
فاذا جاز بل لزوم البقاء في الجملة لم يعقل امتناع بقاءه ابد فان
بقائه في كل آن لاحق مثل بقاءه في إلان السابق وحكم
الأمثال فيما يجوز وفيما لا يجوز واحد نعم غير القار من الممكنات له وجود
تدريجي ومع ذلك لم يقد دليل ولم يتم برهان عقلي على لزوم
عدم مفارقة سابقه لاحق وان كان الخواجه قدس سره
في النجريد اقام البراهان على لزوم سبق العدم المتفارق لكن
فيه اشكال ما لزوم لحوق العدم المتفارق فلم يدعه احد ولا قام
عليه مستند فنقول يجوز ان يكون من خلق النبات بل
الحركات ويقدر ان يبقيه ابداء الحيات ولو بالأسباب والالات
ألا تسمع قوله تعالى (ومن نعمه ننكسه في الخلق افلا تعقلون)
اعقل نسبة التكبس الى معطى التعمير وانه بالقدرة وألاختيار
من اللطيف القدير ولذا قال الحكماء كل فلك متحرك دائماً واي فرق
بين الاجسام الدنيوية والاجرام الأخروية عند أرباب
القطرة السوية (وثانياً) إبقاء الغرض الصالح لدي العقل الحكيم
راجح بالضرورة بل الأبقاء راجح من الأحداث واولى من الحيوية الأولى
افهل بتصور ضرر في بقاء النفوس الكاملة والأرواح الفاضلة وهل
يلازم اقل مفسدة حاشا ولهذا يتأسف على موت العالم ويتأفف عليه

الله عودك الجليل فقس على ما قد مضى

بل افاضة البقاء اوجب من ابتداء العطاء وقطع الفيض عن المحل
القابل اقبح من ترك بد والنائل (ولا ياتل اولوا الفضل منكم
والسعة) وقد استدل الحكماء على قدم العالم زماناً أولاً كتنفاه
بالحدوث الذاتي ومنع الزماني بهذا المحذور وهو لزوم إنقطاع
الفيض عن الوهاب المفيض وبالضرورة جريان هذا الدليل
والمحذور في العدم بعد الوجود بالأولوية نعم هذا الدليل
في منع الحدوث الزماني عليل فان فيض الواجب على العالم إنما هو
ناش عن القدرة والاختيار وليس على سبيل اللابدية والاضطرار
فيكون دائراً المصلحة فلعل المصلحة في الحدوث الزماني دون
القدم بل فيه مفسدة وإي مفسدة أعظم من عدم الميز بين الخالق
والخلق فانه مناف لمقام الكبرياء وموجب لتطرق شبهة الملازمة
الذاتية وعدم الاختيار ومظنة أخذ الشريك وفوت الخالص
في العبودية وغيرها من المحاذير بخلاف ما اذا كان العالم برمته
مسبوقاً بالعدم السابق المفارق فيكون اجزائه متساوية الأقدام
في الدل وانكسار العبودية فلا يجد شيء منها نفسه عجيباً ولا
يوجب لغيره ريباً ويرد هذا المحذور في دوام البقاء لسبق العدم
ولعملية الحاجة ومع ذلك قهر عباده بالموت والفناء ولعله من
احد فوائد الموت وإنه يما في منه نفس ولا يعفو عن انس والمراد
من فناءه انقطاع آثاره وانبائه من هذا العالم الحسنی وانعدام

٣١٠ « الوجه الثاني من ادلة المعاد الجسماني وفيه مقاسد القدم الزماني :

ومنافع الحيوة والمعاش فلو كان العالم خالق كله لأجله فكيف
يمتثل طر و الفناء و العدم على فرعه واصله فكل فرد فرد من
الأنسان العالم الذي هو علة فائية العالم لا بد وان يبقى بمقتضى
برهان إلهي و حيث أنه ليس في هذه النشئة فلا بد من نشئة
أخرى بل هذه الأخير بل وجود اولي و أخرى بمقتضى حكم الحكمة قدسية
الألهية فليس موت الاناسي إلا كنزع اللباس وملاك هذا الاستدلال
موت الصالحين يرد ان موت الولد لعله بمعية الوالدة او ان
حيوة العصاة تحتاج الى مؤنة زائدة فلا حاجة ترتب مصلحة في
أخرى في اعداءهم و محض فناهم و يشير الى هذا الوجه قوله
تعالى (الخسبم انما خلقناكم عبثا وانكم إلينا لا ترجعون)
و حيث كان عدم المعاد يلزم بالضرورة كون الخلقة عبثا و لغوا
لهذا العطف الجملة الثانية على الأولى من باب عطف الملزوم على
لازمه (الوجه الثاني) انه لو لا عالم الجزاء و الدار الاخرى لزم
انقطاع الفيض من الفياض المطاق و قطع الفضل من المستحق
مع ان العقل و النقل يحكم بقبحه فان كل فرد من أفراد
المكلفين كما ان انه ممكن يستل بذاته حد و ثمة من الواجب
الفيض و اجابه بحكمته و افاض عليه برحمته كذا لك يمكن بقائه
الأبد ي و يستمد من فيضه سرمدي و حاشا ساحة قدس الواهب
الفيض الواجب المتفضل عن البخل في اجابة هذا السؤال بل لسان
الحال يترنم بهذا المقال .

اهل بيت إختار الله لنا الآخرة على الدنيا البلاء موكل للأنبياء
ثم للآولياء ثم للأمثل فالأمثل فكم من عالم دعا بد و عارف
وزاهد قد مات بغصة ولم يفز بشيء من مثوبته وكم من كافر
وظالم وشقي وآثم لم يتصور في الدنيا الماء ولم يجد في نفسه سقماً
فهذا الوضع المحسوس في هذا العالم المنظم اطرافه المعظم
الكنافه موجب لتحير العقول ومدحش للنفوس ولا سبيل
إلى حل الأشكال إلا الالتزام بوجود عالم آخر يكون فيه الثواب
والعقاب وان هذا العالم الفاني مقدمة ومزرعة للعالم الباقي
والندارك بالرجعة الدنيوية لا ينالنا في ما نحن بصددده لأنه مؤيد
او دليل آخر على المعاد أو أنه بعض مراتبه وعلى أي حال فاذا آمن
وايقن بالرجعة فيؤمن بالمعاد بالاولوية ولهذا يقول بالمعاد من
يستهمز بالرجعة ويشير إلى هذا الوجه قوله تعالى وما خلقنا
السماء والأرض وما بينهما إلا عيين لو اردنا ان نتخذ لهما لآخذناه
من لدنا إن كننا فاعلين يعني ان عدم المعاد يستلزم العبث
واللعب واللهو في خلق العالم بل هو ظلم على العباد فلو كننا نريد
اللهو خلقنا الخلق بحيث لا يستلزم ترك المعاد ظالماً على العباد
لكن الحكمة إقتضت خلق العالم بحيث يكون دليلاً عقلياً على
المعاد واستحقاق العباد للأجر والثواب والزجر والعقاب
انظر الى حال مولى غني له عبيد لا حاجت له بواحد منهم اصلاً
ولكن يعطيهم ويدارهم ويقيم بجميع شؤونهم ومع ذلك ينبغي

صوره ورسومه الجسدية دون الفناء المطلق ويشير الى هذا الوجه قوله تعالى
فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب أو لم يروا انا ناتي الارض
ننقصها من اطرافها والله يحكم لامعقب حكمه وهو سريع الحساب
يعني ان حكمة الله مقتضية لنقص الاطراف الارض واخرها جها من
عالم الخراب الى عالم الحساب « الوجه الثالث » ان عدم دار
الجزاء جملة من المصائب من غير إستحقاق بل نرى كثيرا من
النفوس الراقية انه كلما يزداد قدره ويشتهد شوقه وحبه يزداد
بلائه ويشتهد مصابه فهذا الطفل الرضيع وهذا الشيخ الوضيع
ايكون فيه مجال لا شدة لم وجيع سلمنا ان المكلف اصيب بما عصى
وأسرف لكن الطفل الصغير لا تقصير له كي يستحق التعزيز سلمنا
انه لاجل ذنب الوالدين اولاً اعتبار المذنبين اكن الجار لا يؤخذ
بجرم الجار والمحروم لا يجعل عبرة للمجرم اما النقص
بالحيوانات فنجيب (أولاً) بالتزام الحشر والجزاء فيها واذا
الوحوش حشرت (وثانياً) قد مر ان جل العالم خلق لاجل
نبي آدم فقياس الحيوان بالإنسان غير صحيح (وثالثاً) يكفيننا
ملاحظة حال الأولياء والصالحاء وما حل فيهم من اصناف البلاء
وأضغاف العناء وعلى عكس احوال الطفلة والأشقياء وما فازو
به من رغد العيش ووفور ألهماء وظلم هؤلاء الألقوياء على
الضعفاء وذلك مضافاً إلى أ لوجود ان والعيان تواترت به
كلمة الشرع والبيان (ألدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) نحن

يرتدع العباد عن القبايح والفساد ولا تنبعت الطبائع إلى الحسن والمصالح مثلاً بما ذا ينطفي غضب الفاجر المخزي وجل من السارق المؤذي ويرد ظلم الجائر العنيف عن العاجز الضعيف إلا الرهبت والرغبة من القهار اللطيف وحكمه العادل وحسابه الناقد وحيث لا يتحقق في الدنيا بالضرورة فلا بد وان يكون في الآخرة فان هنا عمل بلا حساب وهنا كحساب بلا عمل افهل يتمكن لسلطان من السلاطين ان يسلط على كل واحد من رعاياه حرساً مخصوصاً ويلزمه في جميع الاحوال فرضنا ذلك لكن ما يفعل حال النوم ونحوه مع انه لا يؤمن من شر ذلك الحرس ايضاً فيحتاج الى آخر وهم جراو بالجملة لا حرس اقوى واحفظ واوثق وامتن من الحرس البساطي وهو الاعتقاد بالمعاد والالتزام بالدين والخوف من عقاب رب العالمين وهذا امر واضح لا بد منه ولا يخفى على احد حتى على الجاهل العصرية والاحمرة الشيطانية فقالوا ان وضع الشرابي انما هو لحفظ السباسة والتمدن فان ذلك الرجل الحكيم لما راي توقف دفع الشرور ومنع الفجور ورسوخ الامنية ومصالح المدنية على جعل هذه القوانين الدينية ونشر هذه العقائد فجعلها ودعى الناس اليها ولا فلا اصل لهذه الاصول ولا يتصور لها اثر معقول الا ارتداع النفوس الشريفة عن القبايح وبعث النفوس الطيبة الى المصالح « فانقول في جواب » قد اعترفت بوجوب

أحد موانيه بقوته على بعض آخر بحضرته يرى ويسمع ولا يداقم ولا ينعم بل يزيد الظالم بنعمته ويكثر لديه خطوته أهمل يوافق هذا الوضع حكمة المولى المنعم ومعدلتها أم يكون حال هذا المنعم أسوأ وأردء من ذلك العبد الظالم لأنه يظلم تبعاً لهواه وتحصيلاً لغرضه وشهوته ولسكن المولى لا يصل إليه شيء من مظالمه وهذه إحدى الحكم الفائقة في مصائب الأولياء والصالحين وتنعم الأشقياء والسفهاء فانها آية وهداية إلى دار الثواب والجزاء والأفلوكانت الدنيا نعمها ونزتها للصالحين والألقية وآلامها وسقمها للعصاة والأشقياء كانت جارية مجرى الاستحقاق ولم يقيم للمعاد برهان على ساق لكن هذه الوضعية المحسوسة لا بد بالآخرة من تعقبها بدار الآخرة يشاب الصالح بأعماله والطالح بأفعاله وحيث صار الصالحاً معرضاً لكل بلاء لأعتبار الخلق وإمتحان الأنام استحقوا من الحق تعالى أجرين أجر صبرهم على المصائب وأجر تسليمهم ورضاهم بقضاء القاهر الغالب « وفي الآيات القرآنية » إشارة إلى هذا الوجه وبشارة فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفرات لسعيه وإنا له كاتبون وحرأمة على قرية أهلكتناها أنهم لا يرجعون ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون إنما يؤخروهم ليوم تشخص فيه الأبصار « الوجه الرابع » أنه بدون عالم الآخرة والاعتقاد بالمعاد لا يـ

الى المتماثلين أقرب واوضح من احرازه بالنسبة الى المتباينين
 و ضروري ان عوالم العقول على ما قرره الحكماء متباينة
 بالنسبة الى عوالم النفوس والأجسام فكيف يستدل من
 هذه على تلك ولهذا قال سلطان الحكماء والعقل لم يقيم دليل
 على امتناعه وادلة وجوده مدخوله واما عالم الآخرة فحيث انه من
 جنس عالم الدنيا بل نوعه والاختلاف بينهما كاختلاف الفردين المتما
 ثلين فيصح إحراز شرط الوجود في احدهما باحرازه في الآخر
 وبأولية وجود الأشرف والحدس الصائب يحكم بأن الحكم
 لا يترك الأولى ولا يشغل ولا يغفل عن الآخرة بالأولى نعم
 سمعت من بعض المتعقلين في الظاهر المتغفلين عن الدين الفرق
 بين الثواب والعقاب وان كرم الرؤف الوهاب اجل
 واقدس من ان يرضى للانسان الضعيف في الآخرة اشد
 العقاب وامر العذاب وكيف يدخل عبده بمعصية جزئيه في
 جهنم فكيف بان تكون ابدية بل يكفي مجرد الوعيد القولي
 والتهديد النقلي من غير ان ينتهي بأمر فعلي والتم جزئي او كلي
 وذلك نظير الاب الرحيم يوعده ويهدد ويرق ويرعد وقول
 ان فعلت لعاقبتك بكذا او كذا قطعت يدك ضربت ذنك لكنه
 بعد تحقق المعصية وحلول وقت الجزاء يعفو ويصفح بل لم
 يقصد الا الارهاب والجزع من أول الأمر ولم يقصد
 الفعلية قطعا ولئن سئل ما ثل لقول إنه مجرد قول في الظاهر

٣١٦ الوجه الرابع في ان الاعتقاد بالمعاد لطف في قطع مادة الفساد

تحصيل هذه العقائد وانه السبب المنحصر في دفع المفاسد
فاذا كان وجوده الخيالي واجبا فيكون وجودها الواقعي اولي
واوجب بل نقول انه لا يعقل تحصيل هذه العقائد واليقين
والعلم بها الا بعد ثبوتها في متن الواقع مثلما يجب وجود الواجب
والنبي والامام والشرع والمعاد كل في محله حتى يتحقق اليقين
والجزم بها فيؤثر في البعث والجزر والافلو احتمال انها صرف
خيال ومحض خيال فلم يورث الا الوبال فابداء هذا الاحتمال
في شرع الحكمة محال ومضربا لم المدنية والمصلحة العمومية بل
لا بد من كون هذه الاصول امور اواقعية حتي يعقل العلم
بها وتحصيل جازم الاعتقاد فتقطع مادة الفساد فاذا هذه
المفاسد المحسوسة كلها مستندة الى تقصير العباد وعدم تحصيل
الاعتقاد بالمعاد والا لكانت مستندة الى الخالق تعالى وبديهي ترك
هذا الخلق وإبقاء صرف العدم اولي وارجح من ايجاده فان
الخير القليل لا يندرك به الشر الكثير لم تسمع وقليل من
عبادي الشكور « الوجه الخامس » عدة امكان الاشرف
التي استدلل بها الحكماء وهذا الدليل وإن صح انه عليل في اثبات
العقول لسكه في إثبات عالم الاخرة معقول فان مجرد الامكان لا يكفي
في حدوث الشيء حتى في فاعل الموجب والا لاثرت كل شئ في
كل شئ فكيف في القادر المختار بل يتوقف على وجود المصلحة
وعدم مزاحمتها بالمفسدة وبديهي احراز ذلك بالنسبة الى

شهواتها وتلتذ بكل قبيح من رغباتها من الظلم والزنا والسكر
والغنا والقتل والعنا والأعظم من الكل أنه كفر بالله العظيم
وآياته وأنبياؤه وأبنائه وهوا بطل شيئ بوجوده « الأول »
أنه مخالف لجميع الملل والنحل حتى الوثنيين فكيف بالمسلمين وهل
يعقل أن جميع الآيات القرآنية والزواجر النبوية وهذا
الأصرار والتكرار على محرد التعمته والتمويه « الثاني »
أن الله تعالى حكيم ينزهه ساحت جلاله وقدس كبريائه عن شائبة
كذب وشائبة ريب وهكذا أنبياءه المعصومون وأوليائه المطهرون
وهو تعالى صادق الوعد ومنجز العهد فكيف يصرو ويرم
يعزم ويحزم على الكذب الصريح والأمر القبيح أن الله لا يخلف الميعاد
وحرام على قرية أهلكتها أنهم لا يرجعون ونضع الموازين
القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة
من خردل أتينا بها وكفينا بنا حاسبين أفمن حققت عليه كلمة
العذاب وإن منكم إلا وإردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي
الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ونحوها من آيات
الدخول والخلاود في النار من الحكيم القهار فهل يعقل أن تكون
صرف خيال بل تطرق الاحتمال فيه من المحال « الثالث »
لو تطرق هذا الاحتمال في العقاب جرى وسرى مثله في أصل
المعاد بل الشرعية بالكلية وقد صرنا له لا قابلية لأحد أن يتجرى
في مقابلة مع جميع عقلاء العالم وعلماء بني آدم حيث أنهم متفقون

كالأوامر إلا متحانية وديهي أن الله تعالى أرحم من كل
رحيم وأرؤف من كل رؤف فلا تكون رأفته أقل من رأفته
الوالد وشفقته « فنقول في جوابه » مستعيناً بالله وصوابه
أن هذه شبهة شيطانية ملبسة بكلمة حق عقلانية ومثل ذلك
لا يجوز الركون في الشرعيات إلى العقلية فانه كثير إما
يكون حكم كلي ضرورياً عند العقل لكن يشبهه الإنسان في
تطبيقه على المقصود ويختلط في إحراز مصداقه وترتيبه
على الصغرى فيسنتج ما يخالف صريح الشرع ومتواتر النقل
زاعماً بأنه من ضروري العقل وهذا بعينه ما في المقام فإن
سعة رحمة الله وعموم رأفته من الضروري لكنه مع مساعدة
الحكمة فإن الرحمة على خلاف الحكمة أشد نقمة فكما أنه تعالى
كريم منان كذلك حكيم ديان عظيم السلطان جليل الكبرياء
شديد العقاب سريع الحساب وليس هذا الزعم الفاسد والوهم
الكاسد إلا تسويل شيطاني وتمويه ظاهري سببه إخطاؤه
هذا القائل بالمتجددين العصرية والأحررة المصرية وهو
السم القاتل للديانة فإن هذا الزعم محض الكفر وشرك صرف
على خلاف جميع الكتب السماوية والملل الإلهية والوعيدات
القهارية وإنما سولت به النفوس البهيمية ودلت به الشياطين
الغوية لضعيف الروادع الربانية بالزواج العقلانية ومنع الخوف
من العقاب والتأمين من العذاب حتى يتقرب النفس إلى

وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً حتى إذا جاؤوها فتحت
 أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلو عليكم آيات
 ربكم وينذروكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولا كن حقت
 كلمة العذاب على الكافرين قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين
 فيها « الخامس » كيفية سير الأنبياء والأولياء والعباد
 والزهاد وسلوكهم ووضعياتهم بموجب العلم الضروري
 بانهم كانوا على مراتب الجزم واليقين بأصول الدين سيما
 أحوال أئمتنا المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين وعبادتهم
 وعبادتهم في ظلم الليالي والأمكنة الخوالي واصفرار الوانهم
 وارتعاد فرئصهم عند المناجات وأوقات الصلوات ولا
 يعقل أن تكون هذه الحالات لأجل التمويه وتعمير
 الخلق فهذا نوح قد عمر الف سنة ولم يعمر داراً وهذا
 عيسى ومريم ويحيى عاشوا في البراري والجبال وتركوا الأهل
 والعيال وأكلوا الحشيش كالوحوش فلولا نظرهم ويقينهم
 إلى عالم الآخرة لم يعقل ذلك منهم مع وفور عقلهم وكاملهم
 وظهور المعجزات منهم وبالجملة كيف خفي هذا الأمر على
 جميع العقلاء والأنبياء والأولياء والعلماء ولم يروا
 العقوبات الأخروية منافية للرافة الإلهية ولكن تظن
 بها الاحمر للعصرية والشبيهة الجديدية مع أنه لا جد لهم
 إلا في الهزل ولا جد لهم في بعض العلم والفضل بل نعلم أن

على وجود المبدء والمعاد والكتاب والحساب والثواب والعقاب
فهذا التفصيل من قبيل نؤ من ببعض ونكفر ببعض بل هو ابطال
من كفر الطبيعيين « الرابع » ان المؤمنين اعتمدوا على هذا الوعد
الوعيد وتحملوا المشاق وصبروا على ظلم الظالمين واحالوا
حقوقهم الى المليك المقتدر وتعبدوا الله بكمال الأخلاص
والتوجه فلا ريب أنهم استحقوا بهذه الامور نعم الأجر
والتواب من الكريم الوهاب ويعد تخلفه ظمناً لا ترى ان
سيد الشهداء اروا حنا له الفداء في تلك المصائب العظام والرزايا
كان يقول هون علي ما نزل بي إنه بعين الله فهل يمكن في جنب
فضل الرب تعالى ان لا يرى أثر هذا التقرب وهل تسكن
روح وتطمئن نفس الأوان ترى الظالمين في أشد العذاب ألا لم
يوم ينفع الصادقين صدقهم فاذا خلودا في الكرامة وشاهدوا
النعمة والسلامة وراوا ظالمهم على أشد حسرة وندامة
هنا لك قالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وقالوا الحمد لله الذي
أذهب عنا الحزن افهل يعقل اجتماع علي ومعوية والحسن
ومروان والحسين ويزيد في جنة الخلد وربوة الأنس وذروة
القدس افهل يكون زياد وإبنة وحجاج قريناً لأولئك
الأبرار والسادة الفاضلين بسببهم لا على مراتب الشهادة
والسعادة لا والله الحكيم العادل لا يرضى به عاقل اتل
« ام نجعل المتقين كالنصار » اين مواعيد الصادقة

ن إبداء هذا الاحتمال موجب لأعظم إثم و وبال -- ٣٢٣ --

انه مع قيام هذا الاحتمال لا مجال للقطع واليقين فكيف مع الحكم بالعدم فتكون الرادع والتخوينات الالهية لا تؤثر شيئاً غير العبث واللغو القبيح والكذب الصريح فنقول لهذا القائل انت باعترافك ليس لك خوف و رادع عن اي قبيح وظلم فلم لا تصير كافراً من راس حتى تستريح عن اي كلفة خيث تخاف عن الكفرو العياذ بالله منه إنكشف عن انك جازم بكذب هذا الاحتمال ولا اقل من التردد وحينئذ هل يعقل الاتكال على صرف الخيال ومجرد الاحتمال في قبالة ضروريات جميع الملل والنحل المعتقدين لأعظم نكال وخطر وبال « السابع » انك تعترف بان دستور الشريعة وناموس الديانة حاكم على بطلان هذا الزعم ويمنع عن بيانها وظهاره فيكون ابدئه منك من أعظم المأثم و اكبر المظالم لانه تضییع لجميع الشرائع وابطال لزجرات الانبياء والرسل وتكذيب للكتب النازلة وهذه الهفوات متداولة في السنة غالب المبطلين نظير ما صرح به الشيخ الاحسائي رئيس الشيعة بالنسبة الى جملة من غلطاته وسقطاته يقول ان الأئمة عليهم السلام قد منعوا عن إظهارها و ابرازها لكنني استنبطتها من بطون كلامهم وان كانت منافية لظواهر بياناتهم وانت خبير بان اعترافه بذلك كاف في رده وابطاله « الثامن » اننا نرى بضرورة الشرع عقوبات وحدوداً مقررّة

هؤلاء الجهال جعلوا هذه الدسيسة وسيلة لنيل الامال حتى لا يمتنع احد عن اجابة دعوتهم الى المنكرات ولا يتشوش افكارهم عند ارتكاب المشتبهات ويستريحون عن تحذير الواعظين ويغتروا بكرم رب العالمين » وهذه معجزة قرآنية « لم تظهر الا في هذا الزمان اتل قوله تعالى يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم وقال تعالى ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحيات الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور فالجملية الثانية اشارة الى هذه الدسيسة الشيطانية كهذه الآية وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم « فانصف » ايهل العقل هل يجوز لك ان تغفل عن جميع الايات والبيانات والسنن والمنذرات بمجرد هذا الاحتمال الواهي وخيال ساهي من غير بيان الهي وعلى خلافه ما لا يتناهي من العقل والنقل فهل لك عذر في المحكمة العدلية الربانية « لا والعظيم الاعلى » سبحانه ونسبحه وبحمده « السادس » ان صحة هذا الاحتمال ملازم للمحال حيث اعترف هذا القائل بوجود تحصيل الاعتقاد بهذه المقررات الشرعية والعقوبات الاخرية حتى يرتدع الخلق من القبائح وتمنع من المظالم وبدهي انحصار الرادع والراهر باليقين الجارم وضروري

عند الله عظيم عظموا بالجملة فتأثير المعاصي في الموجودات الكونية مشاهد محسوس ومتواتر في الأخبار « العاشر » العقل قاصر عن درك حقائق الأمور الحسية فكيف بالأمور النظرية والجهات العقلانية سيما أوهاهم هؤلاء الجهال العصرية اليس الإنسان لا يعلم بحقيقة روحه بل ولا بخصوصيات بدنه فكيف يفهم بخصوصيات الجهات الإلهية من الحشر والنشر والمبدء والمعاد بل الإنسان متعبد بالشرع ولا سبيل للعقل في ملاكات الشرعيات ومناطات الأحكام وما يترتب عليها فلا شيء أبعد في دين الله من عقول الرجال ومن أشد المحرمات أعمال الرأي والظن في القروع فكيف بالاصول لأنه ينجر إلى انكار الضروريات الموجب للكفر كما هو شائع في أبناء هذا الزمان المتعوس نعم حكم العقل الضروري الذي لا يختلف فيه العقلا حجة ولا يخالفه حكم شرعي أصلا وان وجد نقل يخالف العقل القطري فيؤول ظاهره ويطرح نصه وذلك في النقلي القطعي غير موجود بحمد الله تعالى

« خاتمة » اعلم أن ضرور الشريعة قائمة على المعاد الجسماني العنصري في كل مكلف بمصادته الشخصية وإن كانت بغير صورها النبوية والاعتقادية واجب ومكره كافر ولا امتناع عقلا في ذلك أصلا لما عرفت من إمكان بقائه في الدنيا ولو بالأسباب بقدر الملك الوهاب فكيف بعالم

في الدنيا جزئيات المعاصي المنهية كقطع يد السارق ربع دينار ورجم الزاني المحصن بنصف دقيقة وجلد شارب الخمر ولو بجرعة فهذه العقوبات العظيمة واعظم منها هتك ناموس فاعلمها وهو مسلم ولعله كان من الاعيان والاعاظم وكذلك قتل المرتد الفطري بمجرد كلمة ولو بعد التوبة وان كان من اكبر انسان ونافع للعموم فاذا كان الشارع المقدس يحكم بهذه العقوبات في الدنيا ويقول « لا تأخذكم بهما رفاعة » فكيف يستبعد وقوع ما اخبر به من العقوبات الأخروية بل نقول انه من جملة مصالح هذه الحدود والتعزيرات الدنيوية التذكروالتدين بالعقوبات الأخروية ورد هذه الدسيسة الشيطانية « التاسع » ان هذا الاستبعاد ناش عن الجهل بجلالة ساحة القدس والكبرياء الالهية وعدم العلم بسمو ناموس الاحكام الشرعية والافن تامل واذهن بعظمة جلال جبروت الله وعدم تناهي علاء كلمته عرف انه يستحق باول ما يستقبله العقل وينتهي عنه النقل كلما اخبر به الله تعالى من الوعيد بل اخطر ما ينصور من العذاب الشديد فان من اقتصر نظره في الجهات الحيوانية عن التفكير في المعالي العقلانية لا يبالي بعظم المعاصي ومفاسد القبائح فلعله كلمة كذب يتاذى بها آلاف من الملائكة والجن بل الانس ويناغ تنسه الى السموات ونظرة عبوس للتييم تزلزل العرش الكريم تحسبونه هينا وهو

حاجة الى الاتحاد الموجب للاشكال والا يراد مع ان المحسوس
خلافه كما شوهد في افلاذ كبد حمزة الطاهره لم تؤثر فيها سنات
هنده . . . ولواثرت لم تكن تصوير جزء بدنها ولو صارت
لم تكن من اجزائها الاصلية ولو كانت لم تكن جزءا اصليا
من بدن حمزة سلام الله عليه وقد ورد في الاخبار وشوهد
متواترا في ابدان الاخيار انها تبقى طرية لا تؤثر فيها الحر
والبرد ولا تبليها الارضة والارض » وهذه من اعظم معاجز
الاسلام « الا هلموا واستمعوا يا ابناء العصر انظروا الى
هذا العصر اللطيف لو كان حيا لتغير ببقاء ساعة تحت التراب
فكيف يبقا طريا غصنا مدة الف سنة بامر الملك الوهاب وقد
شاهد جسد ابن باويه القمي قدس سره بين طهران وبلدة
السيد عبد العظيم فقام من الانام من العلماء والحكماء والمسلم
والذمي وهذا من ضروريات هذا العصر قال الحكيم الالهى
اقا على المحشي على الشوارق في رسالة له في المعاد لقد شاهدنا
جسد ابن باويه وهو جسد انسان تام عليه اثر الخضاب
لم يتغير منه شيء وقد شاهد جماعة من القرىقين جثة احمد
خان الدبلي المدفون في رواق العسكر بين عايمهما السلام
بعد مائة سنة وحينه مخضوبة بالحناء لم يتغير منه شيء وقد
تواتر عندي امثال ذلك مما لا يحصى ذكرت جملة وافرة في
كتبي سياد عوة الاسلام اتل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل

الآخرة الخالصة عن الموانع والأضداد الكاسرة لا يقول الحكماء كل فلك متحرك دائماً وينعون فيه العدم المفارق السابق وكذلك مواد العنصر الأصلية وهي الهبولى الأولى نعم الحدوث الذى يستلزم الممكن ولا يفارقه ابدان لكن كلمة الملبين على حدوث العالم زمانا وان كان وهمياً بمعنى انه لو كان هناك زمان لكان غير محدود كما بين الواجب الممكن او محدودا كما في ما بين الممكنات بعضها مع بعض كما نطق به السنن والايات وبذلك تعرف وتؤ من بما ورد من سبق انوار مجد وعترته الطاهرين عليهم السلام قبل خلق السماوات والارض بكذا وكذا عام وما لفقته الحكماء من البرهان على قدم العالم فاجاب عنها شيخنا الاعظم الانصارى « قد هـ » بانها شبهة في مقابلة البدئية يعنى ان ضرورة الشرع توجب اليقين بطلان هذا القياس الصوري اجمالا وان لم يتبين لنا بطلانه تفصيلا « لكننا بحمد الله » اقما البرهان على البطلان والله المستعان على ما تصفون « واما شبهة الاكل والماكول » فهي سخرية لدى ارباب العقول فانه صرخيال ومجرد احتمال وقد قامت البراهين العقلية والنقلية على خلافه ولا يتعلق روحا ببدن واحد سواء اتحدافى السعادة والشقاوة او اختلفا فانه لو اغمضنا النظر عن امتناعه العقلى لا دليل على وقوعه مع ان مقتضى عموم قدرة الله وشمول لطفه و قدس جنانه عن شائبة البخل ان يعطى كل نفس ما تقتضيه من الفضل فاي

« وأما شبهة إعادة المعدوم » فهي قد انحلت لدي في حرم سيدنا أبي الفضل والصفا عليه السلام بامداد منه منذ قرن وزيادة أما بيان أصل الشبهة فهو أن الحكماء أوردوا على المتشعبة في قولهم ببقاء المكلف وعوده في الآخرة بأن المعاد لو كان عين المبتدأ لزم المحال ولو كان غيره لم يجز عقابه [وأما الحل] فبأن الممكن كما أنه محتاج في الحدوث إلى المؤثر كذلك في البقاء محتاج إليه وكما أن آن البقاء غير آن الحدوث كذلك كل أن من آتات البقاء كل آن لاحق غير الآن السابق (كل يوم هو في شأن) فلو كان يشترط في المعاد اتحاد آن المعصية والجزاء ورد عليه إشكالات الحكماء ولكنه بديهي البطلان ولم يتفوه به إنسان ألا ترى أن العاصي في شبابه لا مانع بعد مضي سنين من عقابه وقد علمت أن هذا الوجود المتأخر فيض جديد من الواجب القادر غير فيض حال العصيان غاية الأمر وجود بعد الوجود ويسمى باسم البقاء لا بعد العدم كي يسمى بالحدوث فهذا العاصي في بدو عمره إذا صح عقابه بعد سبعين سنة مع أن وجوده في كل آن أثر جديد من الحميد المجيد فأبي ربط في الوجودات المتوسطة بين آني المعصية والجزاء فلو أبدلت هذه المتوسطات بالعدم لكان العقاب على ذلك العاصي سابقاً لا على غيره فقول الحكماء أنه لو انعدم العاصي رأساً ثم وجد وأحدث كان العقاب على غير العاصي باطل بأن هذا الحادث هو الذي لو كان باقياً ولم يقع عدم فيما بين لكان عين هذا فهذا هو المراد من إعادة المعدوم ولا يرد شيء من المخاير فإن قالوا بخلاف ما حققناه كان مبتنياً على أحد أمرين إما إستغناء الباقي عن

الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون « وبالجملة »
فلا شكال وارد لو صار الجزء الأصلي من بدن المؤمن جزءاً
أصلياً للكافر فتعلق الروح في الآخرة من أحدهما دون
الآخر ترجيح بلا مرجح و موجب لخلو الآخر عن البدن أو
نقول يجب أن يكون الثواب والعقاب بجميع الأجزاء الموجودة
حال الطاعة والعصيان وليس شيء من الأبرين بنات عقلا
ولا نقلا أما العقل فلا يستقل إلا بأصل المعاد وأما النقل فلا
يدل إلا على أنه بذلك البدن العنصري الشخصي في الجملة
« فنقول » كل مكلف بدنه مركب من الجزء الأصلي
والعرضي أما الأصلي فيختص لكل شخص روحه ولا يتعلق
به روح آخر ولا يصير أصلياً له ولعل اختيار الذرية رواية الآية الدية
إشارة إلى ذلك وهذا الجزء الأصلي من المادة الشخصية الخالصة
بكل فرد قابل لأي صورة صغيرة وكبيرة عريضة طويلة
« في أي صورة ما شاء ربك » وهذا الجزء هو النقطة
التي يتعلق بها الروح سيما بناء على كون النفس جسماً في الحدوث
وهو باق لا يزول إلى أن يموت ويصير في القبر ميمافلو
فلو صار جزء بدن آخر فلا يكون إلا عرضياً أي ملحقة
بالجزء الأصلي ولو بالخلط والتركيب ولكن في الآخرة ترجع
الأرواح إلى الأجزاء الأصلية وأما العرضية فهي كالصور
والأشكال لا عبرة بها ولا يجب بل لا يعقل في وجه أعادتها

الوجود ولهذا يمتنع عدمه ذاتاً ولقد سبقنا في ذلك آية الله العلامة الحلي وقطب الدين الشيرازي وجميع الأدلة القائمة على اصالة الوجود مختصة به تعالى ولا يعقل في الممكن تأصل الوجود سيما مع كونه حقيقة واحدة وإلازم اما وجوب الممكن أو امكان الواجب أو اتصاف شيء واحد بالمتنافيين أو ارتفاع النقيضين فإن الجهة المشتركة بين الواجب والممكن اما متصفة بالوجوب فيلزم وجوب الممكن أو منصف بالامكان فيلزم إمكان الواجب أو لا يتصف بشيء منها فلزم اتصافه بالامتناع وإلازم ارتفاع النقيضين وخلو القضية عن الجهات الثلاث ويشير إلى هذا الدليل قوله تعالى لبس كمثل شيء لأن كلاً هو غيره اما عدم أو مهبة وليس شيء منها مثلاً للوجود وبهذا يثبت التوحيد لأن حقيقة الوجود لا يعقل فيها التعديل لأنه صرف الوجود وصرف الشيء لا يتكرر بالضرورة وبهذا تسجل شبهة ابن كزونة من فرض مهيتين متباينتين بسيطتين يستزح من كل منهما وجوب الوجود إذ المهية ملازمة للامكان أو الامتناع بالضرورة « المسئلة الثانية » الجبر بجميع معانيه خلاف الحس والوجدان وبرهان العقل وضرورة النقل فأننا نرى أنفسنا في أفعالنا المقدورة غير ملزمين ولا مجبورين كغيرها مما يصدر منا بلا قدرة واختيار بل بالابدية واضطرار كحركة يد المرتعش والمختار ولكن مع ان ذلك الفعل صادر منا كذلك لا تفويض بمعنى انقطاع فعلنا عن الله تعالى وحيلة تصرفه ونفوذ قدرته كيف ودائرة الممكنات نقطة محاطة بكلمة أمره الاقدم لا يشذ عنها شيء وإلا لبقى على كتم العدم فقرية اليهود يد الله مغلولة غلت

المؤثر وأما كون البقاء عين الحدوث فيرد عليهم ما أورده على المنتشرة
والحاصل ان ملاك الاتحاد تشخص المهية مثلاً زيد فرد من أفراد
الانسان بمهية الجزئية كان معدوماً معلوماً لله عز وجل أزلاً فألبسه
الله تعالى خلعاً الوجود ولباس الحصول فأطاع أو عصى في أوائل
صمره ثم نزع الله تعالى عنه هذا اللباس بعد سبعين سنة ثم ألبسه الله
تعالى ثانياً لباس الوجود فكان الدنيا بمنزلة دار فأخرجه منها وأدخله
ثانياً في تلك الدار أو دار أخرى فهذا هو ذلك العاصي المسمى بزيد
المعلوم أزلاً وأبداً حال عدمه فوجد ثم عدم ثم وجد فكما انه كان
يجوز عقابه قبل أن يموت ويفنى وقد مضى عليه سبعون سنة وهو
في كل آن متلبس بلباس جديد وفي كل آن خلع ولبس كحركة الجسم
في المكان والزمان كذلك يصح عقابه بعد وجوده المنفصل بعدم
المتوسط فيدعى ففنى ثم أعيد وعوقب نعم لو أعطى الوجود بمهية
شخصية أخرى لم يجوز ان يعاقبه بمعصية زيد سواء عدم زيد وبقي
عدمه أو لم بعدم أصلاً (ولا تزر وزرته وذر أخرى)

(تذييل) في بعض مسائل مهمة مرتبطة بالمقام لعدم تنقيحها في
رسائل الأجلة والأعلام كمسئلة الجبر والتفويض وان الشيء مالم يجب
لم يوجد وكيفية فعل القادر المختار وان الشر موجود أو عدم محض
وان الوجود أصيل أو المهية وغيرها مع رعاية الاختصار فانا فصلناها
في كتبنا الكلامية بما لا مزيد عليه وحققناها بأقامة البراهين الجليلة
والحمد لله رب العالمين « المسئلة الأولى » المختار عندنا اصالة المهية
في الممكن وانحصار اصالة الوجود بذات الواجب تعالى فانه عين

وأظهرها نفس وجود الفاعل فعلاً فلو أعدمه انعدم الفعل رأساً ولا يقضي برهان إثبات الواجب بأزيد من ذلك وهل يكون فعل مثل هذا العبد الأشياء من مملكة المولى وهو في الحكم فيه أولى « المسئلة الثالثة » لو أريد من الوجوب المتوقف عليه وجود المعلول ما يحصل من الفاعل الموجب فهو صحيح لا غبار عليه فان الفاعل يسد جميع أبواب العدم ويجعل الشيء في لابدية الوجود وهو الايجاب واليجاد فيوجد ولو أريد أن يكون ايجابه وايجاده بالوجوب فمع انه باطل خلاف الوجدان والبرهان كما مر مما لايساعده التعبير والبيان فالتحقيق ان البراهين الحكيمية والأقيسة الفلسفية لانتقضي بأزيد من حاجة الممكن إلى الفاعل الموجب بالكسر مطلقاً فيوجد واما توقفه على العلة والفاعل الموجب بالفتح فلا برهان عليه بل البراهين العقلية والنقلية على خلافه ودعويهم بلزوم ارتباط ذاتي بين العلة والمعلول واقتضاؤها له ذاتاً وتأثيرها بذاتها فيه وإلا لأثر كل شيء في كل شيء ضعيف في الغاية وسخيف بالانهاية فانه لو تم فهو في الفاعل بالطبع لا الفاعل بالقدرة فانه بذاته له السلطة التامة والقوة والقدرة له ان يفعل وله ان لا يفعل وهذا هو معنى القدرة دون ما فسروها به ان شاء فعل وان شاء لم يفعل حتى لا تنافي القضية الشرطية وجوب المقدم وإمتناعه فيكون الفعل ملازماً للارادة والعبد مجبوراً فيها فيرد عليه إشكالات عظيمة (أ) لزوم كون الواجب فاعلاً موجباً بالفتح كما صرح به في الشوارق تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (ب) توجه نقص الجبرية إذ لا فرق مع الايجاب واللابدية بين وساطة الارادة وعدمها وهل

أيديهم مدخولة معاولة لأن الممكن لا يعقل استغنائه من الواجب حدوثاً وبقاءً أو قياسه بأفعالنا من الخلط بين المعد والمؤثر وبذلك تعرف حقيقة (لا جبر ولا تفويض بل أمرين الأمرين) أي مستند إلى العبد بالمباشرة وعدم اللابدية وإلى الله تعالى ولو بالواسطة فإن جميع مقدمات الفعل منه تعالى وبأمره وتأثيره الفعلي المقارن للفعل بحيث إذا لم يؤثر فيه لم يحصل من العبد شيء ولو بنحو سالبة منتفية الموضوع وهذا ظاهر لكن الاشكال في أن هذين التأثيرين في عرض واحد حتى يكون كل جزء العلة لامتناع اجتماع علتين على معلول واحد أو انها مختلفان فيؤثر الإيجاد الإلهي ويلغو إيجاد العبد وإن كان تاماً قابلاً في التأثير لولا مقارنته بالآقوى وهذا هو كسب الأشعري وإن لم يتعقله جمهور المعتزلة وقالوا ثلاثة لا يتعقل كسب الأشعري وطفرة النظام والجزء الذي لا يتجزى أو يؤثر إيجاد العبد ويلغو إيجاد الرب لأنه أقرب تعالى الله علواً كبيراً وهذا من مراتب التفويض الباطل لامتناع مزاحمة الممكن للواجب في أي مرتبة « والتحقيق » خلاف ذلك كله وإن العبد مستقل في التأثير نعم الله قدرة على إيجاده بالغاء إيجاد العبد وتأثيره بلا واسطة أو بواسطة بأن يكون العبد صرف آلة وهذا كشهادة أعضاء الإنسان في الآخرة مع إرادة العبد سكونها وسكوتها ولو لم يسلم ذلك أو أغمضنا عنه فلا يقتضي استقلال العبد في فعله إقطاع سلسلة الممكنات عن الواجب تعالى أو نقصاً في كبريائه لأن جميع مقدمات الفعل ومعداته بقدرته رأسه :

أزمة الأمور طراً بعبده والكل مستمدة من مدده

ولكننا بحمد الله تعالى مضافاً إلى ما حققناه في كتبنا وقررناه في
مباحثنا أفردنا فيه رسالة مستقلة تعريباً لرسالة سلطان الحكماء قدس
سره وتعريضاً لما فيه من خاويه وخوافيه كقولهم ان الترجيح
بلا مرجح فصلا عن المرجوح محال وان الأولوية لا توجب الفعلية
وان الفاعل إذا لم يصل إلى اللابدية وكان نسبته إلى الفعل والترك بعد
وجود المرجح على السواء كما قبل المرجح فما الفارق بين الحالين
(والجواب) بعد تسليم لزوم المرجح الشخصي وعدم كفاية النوعي
خلافاً لمن أنكر أصل المرجح مستندلاً باختيار الجايح أحد الرغيفين
المتماثلين والظاهر أن أحد المائتين والهارب أحد الطريقين من غير ترجيح
في البين وخلافاً لبعض أفاضل المعاصرين من الاكتفاء بالترجيح في النوعي
أكل الرغيف وشرب الماء ومشى الهارب فيجوز في الترجيح بين
المتماثلين عدم المرجح وبمثله يجاب عما تفكر فيه أمام المشككين الفخر
الرازي في حركة الفلك الأفلاك من المشرق إلى المغرب فقد رجح
على عكسه من غير مرجح « وأنت خبير » بأن الدليل العقلي غير قابل
للتخصيص وان الفرق بين النوع والشخص لا يصحى اليه وحل الكل
بما حققناه في الأصول والحكمة من ان الترك والعدم لا يحتاج
إلى شيء لأنه ليس بفعل حتى يسأل عن فاعله ومرجحه بل هو عدم
الفعل وهو أزلي لا مرجح له ولا ترجيح فيه ولا يعقل عليه موجود
لعدم والا فمع عدم علته ان بقي العدم بقي بلا علة وان انقلب إلى
إلى الوجود وجد بلا علة نعم وجود الممكن يحتاج إلى علة تقتضيه
ذاتاً أو فاعل نسبته اليه وإلى تقيضه على السواء فان كان قادراً عليه

فرق في قبج ايلام الايتام بين الضرب باليد والضرب بالعصا وفي القتل بين الخنق باليد أو بالحبل (ج) عدم صحة عقاب العصاة فان ترك خلق من هو مضطر بالآخرة إلى مفاسد الدنيا وعذاب الآخرة أولى بل المفسدة تنسب إلى المبدء لقدرته على الترك دون المنتهى لمجبريته الا ان يلتزم فيه بالجبر أيضاً والعياذ بالله والنقض بها بناءً على المختار من معنى القدرة والاختيار فسيجيء تحقيقه ان شاء الله تعالى والعجب من بعض من لا اطلاع له في العقليات بل ولا اضطلاع في السمعيات حينما وصل إلى مقام أستاذنا العلامة في الكفاية بحث الطلب والارادة قال لقد بانغ كلام المصنف هنا إلى ما لم يوافقه عليه أحد مع انه مسرى جل حكائنا الالهيين لو لا كلهم وعليه جملة أجلة الأصوليين لو لا جلهم وان كنا لم نوافقهم على هذا المفاد ولا نستوحش من الانفراد مع انه سبقنا أستاذ الكل في السكل في ورقة له مطبوعة وان كانت مندمجة غير مطبوعة فكذلك الأوائل للأواخر وخالف البواطن للظواهر والله العالم بالسرائر والضمائر « المسئلة الرابعة » فعل القادر يصدر عنه بلا وجوب له في الايجاب والايجاد ولا لابدية له في فعل الارادة والمراد وان سلمنا الملازمة بين المراد والارادة لكن له حال ان يفعل ان لا يفعل ولو بايجاد الصارف في نفسه وتوهمين ارادته لكنه لا يوجد الصارف ولا يضعف الارادة فتؤثر في تحريك العضلات ويباغ الفعل إلى حد الوجوب فيوجد وهذا مما لا يحصى عنه بضرورة من العقل والنقل وفي مثله لو أقيم برهان على خلافه ولم نقدر على حله قلنا انه شبهة في المقابلة البديهية

رسيد و سر بشكست ، فيورد عليه الموردون ، كما في المتاملين حيث
انه ليس من ترجيح أحد المتساويين على الآخر فتدبر ، ويشير إلى
ذلك الآية الشريفة وما كان لي عليكم من سلطان إلا ان دعوتكم
فاستجبتم لي فلاو كان كما يقوله الحكماء من لا بدية الفاعل في إرادة
الشر فأني سلطان أعظم منه وكأنه تصور بعض ماحققناه من ذهب
إلى نفي المباح وان النفس لا يخلو عن الأكوان وانه يتوقف ترك الحرام
على فعل المباح ولكنه لم يصل إلى الكنه وان ترك الحرام لا يحتاج
إلى دلة ولا هو مطلوب وإلا لتداخلت الأحكام الخمسة بل كلها متعلقة
بالوجود فالوجود مطلوب ومبغوض ومأذون ولا غرو ان يثاب في
المبغوض على أفعال النفس كافي نية المحبوب (ان قلت) لولا الوجوب
واللا بدية فلماذا يفعل القادر مع عدم الصارف البتة ولا يفعله معه
كذلك (قلت) هذا البت الأصلي وعلمنا القطعي التابع له كافي الأمرين
المتاملين يفعل أحدهما ويترك الآخر قطعاً وإلا لزم ان لا يأكل الجائع
ولا يشرب الظاعي ولا يهرب السارق حتى يموت أو يؤخذ وهو خلاف
الحس والوجدان (والحل) ان علمنا بأفعالنا كما علمنا بأفعال الغير تابع
للمعلوم غير مؤثر فيه إذ ليس إلا انكشاف الواقع لدى العالم مطلقاً
واما هذه الكلية الواقعية واللا بدية المدعاة فهي ثانوية متأخرة عن
الواقع الأولى فهي أشبه بالوجوب والضرورة بشرط المحمول وإلا
فالقادر وان كان من العلين قد يجيب الدواعي الشيطانية كما ان
السجين قد يؤمن ويطيع وان لم يصل إلى مراتب العلين ولعله من

فلا يفعله إلا لداع وغاية يدعوه اليه فيجيبه الفاعل وله ان لا يجيبه
لأن الداعي والغاية خارجان عن ذاته وغير ملازمين له والالم يكن
قادراً بل كان علة غير قابل للتكليف الا ترى ان الفعل الاختياري
مسبق خارجاً بتصوره والتصديق بملائمته لذات الفاعل حتي يعمل إلى
فعله وهذا هو الحب ثم يشتد هذا الحب شيئاً فشيئاً حتى يصل إلى
مرتبة الارادة المحركة للمضلات وفي جميع هذه الأحوال للمكلف دواع
آخر مقابلة لتلك الدواعي له ان يصغي اليها ويجيبها ويسمى بالصارف
فهذان الداعيان عينا نظير الرغيفين والمائين والطريقين فان النفس كما
بين في الحكمة وشوهد بالحس والعيان ميالة إلى الجديد وفعالة لما فيها
من القوة والاستعداد لكن مع حفظ القدرة والسلطة الكاملة على
أفعاله وخصاله ولها دواع شهوانية حيوانية ودواع عقلانية روحانية
وكلها ذاتية ولها دواع خارجة عن ذاته رحمانية وشيطانية ولم يكتف
الشارع الأقدس لكمال رأفته وعظيم رحمته بالدواعي الداخلية في الثواب
والعقاب حتى أكد المحجة واستوسم المحجة بنصب الدواعي الخارجية
الرحمانية وما كنا معذنين حتى نبعث رسولاً فالعاصي من أول
ما يتصور القبيح إلى أن يحصل له الارادة له ان يتوجه إلى الزوادر
والزواجر الالهية حتى يكون له صارف عن تلك الدواعي الداخلية
والخارجية ولكن لا يتوجه ولا يصغي ولا يجيب وقد عرفت ان العدم
أزلي غير معلول ولا مفعول فهو وان كان مرجوحاً في نظر العقل
لكن ليس فيه ترجيح للنفس حتى يورد عليه انه ترجيح المرجوح
أو يسأل عن علته فيجيب الأستاذ [فده] بأنه ذاتي لا يعقل ، قلم اينجا

نرى وجداناً في كثير من الكائنات وأشار به لسان الوحي توقف
الخير الكثير على بعض الشرور كما إذا ضرب اليتيم ظمأً وبكى اهتز
عرش الرحمان وترحم عليه الانس والجآن وترتب عليه آثار حسنة
أعظم بمراتب مما نال من الألم والغم أليس يتوقف ظهور جلالة إبراهيم
في العالم ووصوله إلى فضيلة الخلة وعلاء ذكره من آدم إلى خاتمة [ص]
الإمامت حانه بذبح ولده الحليم وابتلائه بذاك البلاء العظيم والفرز بقرب
الرضا والتسليم (وأظهر من الكل وأفضل وأكمل) ماروينا ورأينا
في الحسين (ع) أخرج الى العراق فان الله شاء ان يراك قتيلاً وان لك
درجة لا تنالها الا بالشهادة فلولا ظلم نبي أمية ومبادئهم العمومية لم
يتحقق من الحسين (ع) ذلك الصبر الممجب لملائكة السموات والمدحش
لعقول البشر المؤثر في الأكوان المذيب لقلوب الانس والجآن وهل
كان يحصل ذلك المقام الأعظم من القرب والغناء في الله الأجل الأكرم
بتفدية جميع ماله من النفس والنفيس حتى ولده وعياله فيسحق من
الملك العزيز الوهاب ان يعطيه كل ما عنده مما لا نفاد له ولا حساب وان
شئت قلت ان فيه التساوي لا الزيادة ثم ما ترتب للأنباء والسلف
والأولياء والخلف من التأسي به في التسليم والتسلي من كل كرب عظيم
والاستشفاع والتوسل به الى الله الكريم وغير ذلك مما نرى من ترويح
الدين وتقوية الايمان في كل آن وحين والبركات والخيرات الجارية
من جهته بين المسلمين بل الكفار والمشركين وهداية الخلق في مجالس
عزائه الى يوم الدين (وهنا نكسة) لا يتوهم في هذا التدارك الذي

- ٣٣٨ - في ان العلم تابع غير مؤثر في المعلوم حتى في الواجب به

ذلك أولاد الكفار والمنافقين إذ صاروا مؤمنين (وبما حققنا) يجاب
عن شبهة الجبرية وأشار بها الخيام في الرابعة الحثية وما صرح به
الحكماء من كون علمه تعالى قطعياً مؤثراً في المعلومات في مواضعها
وأجاب المحقق الطوسي بأن العلم تابع (أقول) كيف إذا علم الله تعالى
بأن العبد يفعل بقدرة وسلطة تامة من غير جبر ولا بدية فلو كان مؤثراً
وموجباً له لزم إنقلاب العلم بالجهل وأما مع تحفظ القدرة وعدم
الايجاب فالإنقلاب على فرض محال وفرض المحال ليس بمحال لأن
الخارج إما فعل فيعلم الله الفعل أو ترك فيعلم الترك وفرض خلافه
خلف الفرض وهو محال « المسئلة الخامسة » الحس والوجدان أعظم
برهان على ان الشر موجود في الأعيان وانه قسم مهم من الأكوان
وإني أتعجب من هؤلاء المدلدة كيف لهم وهم في تقليد من لا يعرف
حاله وماله وان كان مخالفاً لصريح الوجدان وصديق البرهان أما إذا
ألقي اليهم ظواهر السمعيات فكان في آذانهم وقراً وعلى عقولهم عقر
تفرقوا أيادي سباً وجالوا جولان الصبا فنقول في قبال قائلهم :

والشر موجود ولا يلزم ان نقول باليزدان ثم الأهر من

أما ما كان من الله تعالى لو سلمنا ذلك سيما في العقوبات الآخروية فانما

هو جزاء للأعمال السيئة وعلى وفق الحكمة الصالحة وأما ما كان من

الخلق فهي مـداركة بالخير الكثير المتوقف على ذلك الشر الطفيف

وهي كالأمر دائراً بين ترك الخير الكثير والشر القليل فالحكمة

القدسية اقتضت إيجادها ولا برهان على نفي الملازمة الكلية مع أنا

في انه لا يتدرك قبح المظالم بما يترتب عليها من المحاسن - ٣٤١ -

بنحو الاعداد سيما مع حفظ موضوع الظلم والعصيان بل أعظم القبائح

وأشد ما قصد من الطغيان والكفران كما في أعداء العترة الطاهرة

من بني سفيان وزيد ومروان ومن سبق ولحق من قریش

وعسديان فان قبائح طلحاتهم كمحاسن صلحاتهم جرفاً

بحرف وشأناً بشأن جعلنا الله واياكم من أهل

الصلاح والسعادة ورزقنا الحسنى وزيادة

آمين بمحمد وآله الطيبين الطاهرين

صلوات الله عليهم وسلم أجمعين وانما

ذيلنا المقام بهذه المهام من

المسائل المعضلات لكونها

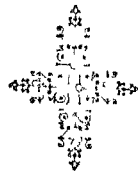
غير متقحة في الرسائل

والمجلات ولا منحلة

بأنامل الأجلة

وأفلام الأعلام

والحمد لله رب العالمين



٣٤٠ - في انه لا يتدارك قبح المظالم بما يترتب عليها من المحاسن

حققناه بالنسبة الى عالم الكون وان الشر المحض ولو بقدر ذرة لا يمكن وجوده من غير تدارك على حسب ما تقتضيه الحكمة فان العالم بشراشره في حيطه نواهي الله وأوامره فكل شيء حسن جميل ولو بماله ولازمه ويجب فيه شكر مقدرته وناظمه (فلايتوهم) مثل ذلك بالنسبة الى العصاة والظالم فلايستحق الدم والعقاب بل يكون لهم المدح والثواب فان الخير المترتب لا يستند الى الظالم والمعاصي والا لازم من وجوده عدمه لتوقفه على عنوان الظلم والمعصية مثلاً ظهور فضل الله تعالى وجلالة نبينا بقبول شفاعته متوقف على صدق الظالم على النفس والعصيان واستحقاق العقاب المنافي للتدارك وقصد الفاعل والافلوصح التدارك وقصده من الفاعل خرج من موضوع المعصية والحرمة الشرعية فليس هذا التدارك كافي لضرب اليتيم للتأديب لانه حسن غير محرم اما اذا لم يقصد الجهة المحسنة فلايتصف ما يقتضي القبح الا به وان ترتب عليه الأثم كضرب اليتيم والكذب الحافظ للدم على ما حققناه في الأصول وان تشاجر فيه الفحول وكذا ما اذا قصد ولكن لم يعلم ترتبه عليه فانه لايتراحم اليقين الا بما يعلم فلايجوز قتل من يحتمل انه يريد قتله ولاوجه لرفع اليد عن ظاهر العام وأصله بل وكذا لو علم بالترتب لكن كان على وجه الاعداد دون ما يوجب الاستناد كما في الجزء الأخير من العلة أو القريب الى المعلول اما تأليم اليتيم بقصد أن يبكي فيترحم عليه ماررحيم فلايجوز الا مع انحصار حفظ نفسه به أو نحوه ولكن كل ذلك أجني عن المقام فان الترتيب الكافي لرفع القبح أعم مما هو

جدول الخطأ والصواب

سطر غلط	صحيح	صفحة سطر	غلط	صحيح
٣ أدلتها	أدلته	٣٦	٢ والديه	والديه
١٦ الواقع	الوقائع	٣٦	٧ هذه	هذا
٣ أصول	أصول الاسلام	٣٨	٤ متواتر	متواتراً
٩ الى	الا	٤١	١ كالجديديون	كالجديدين
١٥ فوض	فرض	٤١	٣ بل	بلى
٤ عدمه	عدمها	٤١	٥ الا	لا
٨ قلبه	قلبه الى	٤١	٩ محتمل	محتملة
٦ جبلية	جبلته	٤١	٢٠ حقيقة	حقية
٧ صانع	صانعاً مدبراً	٤٢	٦ مية ٧	
٧ وجد أن	وجدان	٤٢	٨ الاثنى عشرية ٧	
٣ نظر	نظر الى	٤٣	١٦ هذاك	هذا الشاك
٥ أشجار	أشجاراً	٤٥	١١ حصر	الحصر
١٣ ظلمات	وظلمات	٤٥	١٢ كثير	كثيراً
١٦ يوتوه	يؤويه	٤٦	٥ المبدد	المبدء
١٥ ايمان	اطمئنان	٤٧	٨ آية	لمن خلفك آية
١٦ صرب	فرب	٤٧	١١ آية	لمن خلفك آية

ومن جملة التقارير على هذا الكتاب الكريم ما ممح به فضيلة
الشيخ العالم الرباني ملاذ الأنام العلامة الشيخ موسى الهر
دام أفضاله المالي

١٣	نصر الهدى في معجز الاسلام	هادي الانام ومرجع الأحكام
١٣	والعلم كالأرزاق بالاقسام	قرم له في العلم أوفر قسمة
١٩	صبح تباج من خلال ظلام	علم التقى الهادي يضيء كأنه
١٩	نخر الشرائع فيه والأحكام	نخرت شريعتنا بنفخر سيد
٢٣	ظهرت بأكبر آية الأعلام	الله أكبر أنت أكبر آية
٢٤	الا ليظهر معجز الاسلام	ما أظهر الباري حقيقة فضله
٢٤	ما بين اقدام الى احجام	تقف العقول حواسر آمن دونه
٢٥	احجام كل سميدع مقدم	بمباحث للحق في ميدانها
٢٥	ترى فصيح القوم بالاعجام	ببلاغة مقرونة بفصاحة
٢٩	فرايت كل الفخر للأقلام	أقلامه افتخرت على صحر القنا
٢٩	بحر المعلوم زهى كبدر تمام	لله درك أي در غصت من
٣٤	في الكتب مشرقة مدى الأيام	وكأنما نظم النجوم قلائداً
٣٤	عن كشف ابهام ونيل مرام	سل ما نشاء تنل جواباً شافياً
٣٥	أتممت حقاً حجة الاسلام	يا حجة الاسلام في تأليفه
٣٥	أهل الحجى روحاً ليوم قيام	ونشرت أعلام الهدى وبغت في
٣٩	مزجت مع الأرواح في الأجسام	لك في قلوب المؤمنين محبة
٣٩	وثناء مجد من جميع أنام	فعليك مني فائقات تحية

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
١٢٣	١٦	الكرام	الكرار	١٥١	٨	تشملهم	تشمله
١٤٢	١٤	والمريد	والمرئة	١٦١	٧	السعادة ان شاء الله	السعادة ان شاء الله
١٢٤	١٤	او	ان	١٦٣	٤	اذهان	ادهاب
٠٠٠	١٥	والاقارب	والعقارب	١٦٠٠٠	١٦	لايوجب	بما لا يوجب
١٢٩	١٠	الرقبة	الرقية	٤	٤	بامر الخلافة	بامر الخلافة
١٣١	٢	بطل	يضل	٠٠٠	٥	ابا بكر	—
١٣٧	٤	احد	احدا	١٦٥	٥	صل	مثل
٠٠	٨	من الصنف	من الصف	١٦٦	٢	—	السقية
١٣٨	٥	اظلال	اضلال	١٧٦	٦	في القران	في ان القران
١٤٣	١	نضم	بضم مقدمه	٠٠٠	٩	لم يكونوا	لم يكونوا امنافيز
٢٠	٢٠	الايقا	لايقا	١٠٠٠٠	١٠	حقة الدين ومزية على	—
١٤٨	١٨	فلان معوية	ابي بكر	١٦٩	٨	دعوى النبوة	دعوى النبوة
٠٠٠	١٩	— كما في ابلاغ	برائة	١٧١	٢٠	الثاني	الثاني عشر
١٤٩	٢٠	مقتضى	مقتضى السياق	١٧٤	٢	حقيقة	حقيقة
١٥٠	١٩	يزال	يراه	١٧٦	٩	الفلسفية	السفلية
١٥٢	٤	فلايد	والا فلايد	١٧٨	٤	عصر	كل عصر
٢٠٠٠	٢٠	اتفق	اتفق الامام	٢٧٩	١	فرضا	فرضا
		والمأموم على الظلم		٧٠٠٠	٧	اماميه	امامته
١٥٥	٥	العباد	العباء	١٨٠	٢	معارض	معارض

٣٤٤ - ﴿ جدول الخطأ والصواب ﴾

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
٥١	١٩	ترك	تركه	٩٧	١٤	الجهتين وأما الحسب	الجهتين وأما الحسب
٥٦	١٠	لذاتية	الذاتية	٩٧	١٥	الله	الله
٥٨	١٤	بن المطلب	بن عبدالمطلب	٩٧	١٦	وحين	وحير
٥٩	٤	مستندة	مستندان	٩٩	٣	—	وغيره في غير
٦٣	١٥	غصب	غصب الخلافة	١٠١	٢	هلاك	هلاك من أ
٦٤	١	برهان	برهاناً	١٠٢	٦	على أس	على رأس أ
٦٧	٢	واله	وله	١٠٤	٢	الحضرة	الحضرة أ
٦٧	٤	صنابعهم	وصنابعهم	١٠٤	١٤	—	وفتح المكان
٦٨	١٥	أصرهم	أصرهم	١٠٤	١٥	—	الصحف والجرا
٦٩	٤	تقددر	تقدر	١٠٥	١	—	الف
٧٠	١٥	يدعى ختم	يدعى ختم	١٠٧	١٩	مهو	فهو
٧٢	٨	فهل	فهل من	١٠٩	١٠	تئينه	تميينه
٧٤	٩	قلوب	القلوب	١٠٩	١٠	وجد	وجه
٧٦	٦	تكرور	تكرر	١١٢	١٠	لا يمتنع	يتمنع
٨٣	١٩	اعجاز	اعجازه و	١١٣	٨	—	العترة لا
٨٥	٦	ذكرنا	ما ذكرنا	١١٨	٣	ابتاء	ابتغاء
٨٥	٩	—	الخلافة	١١٨	١١	—	أكفرت بالذي خلة
٨٦	٢٠	—	الوهابية	١١٨	١٢	له	لصاحبه أ
٨٧	٩	—	يهدمونه	١١٩	٥	مقام	مقام على أ

٣٤٦ - ﴿ جدول الخطأ والصواب ﴾

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
١٨٠	٤	يدع	يدعوا	٢٠٩	٨	السقيفة	
١٨٠	٩	في نسائنا	في أنفسنا	٢٢١	٦	لأريب ان الصديرة	
١٨١	٤	بعضه	بعضنا			قد هجرت بعض	
١٨١	٠١	الحسان	الحسين			الأصحاب حتى مات	
١٨٢	٧	عمل	عمد	٢٢٣	١٠	حمله عمله	
١٨٢	١٠	أوهن	النسا أوهن	٢٢٥	١١	الخليفة	الخليقة
١٨٤	٧	تابعهم	تابعيهم	٢٢٦	١٧	المهدي	المهد
١٨٦	٢٠	والحسنان	والحسين	٢٣٦	١٤	الافي	لافي
١٨٧	١٧	—	الأذئاب	٢٦٣	١٧	ذكرها	بهما ذه
١٩٣	١٣	ولامة	والامة	٢٤٤	٧	وصيته	وصيه
١٩٥	٩	بها	ان المراد بها	٢٤٥	١٥	الوارث	الوراث
١٩٨	٧١	لانقصام	بها لانقصام	٢٤٧	٥	غير	خير
٢٠٤	٨	—	ابليس	٢٥٣	٧	هذا	هذا دليل
٢٠٥	٣	الشخية	والسنخية	٢٥٣	١٨	وان	وان من
٢٠٧	١٦	—	المنتحلة بالاسلام	٢٥٦	١٢	المتفجر	المتعرج
		من اهل النار		٢٥٧	٣	الحافظ	الحفاظ
٢٠٧	٢٠	لانعتقد	نعتقد	٢٥٩	١١	تخصيص	او تخصيص
٢٠٩	١	عن الحوض	ترد الحوض	٢٦١	٨	عباس	ابن عباس
		هم اتباع العترة ومن سواهم	فيمنعون	٣٧٩	١٨	طبخ	طبخ

CALL NO.

19<540
118

ACC. NO.

4<40

AUTHOR

TITLE

موسم الحصاد
15

THE BOOK

Date

No.

Date

No.



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES :-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-book and **10 Paise** per volume per day for general books kept over-due.

Mohd. Mian

BINDERY

M.A. Library

A.M.U., Aligarh

